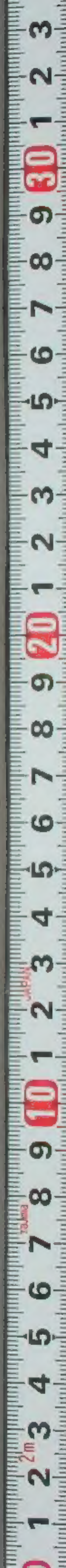




註維摩詰經



[illegible]

維摩經上二菩薩各說不二法門。文殊思我於切法無言無說無示無
識離諸問答是為甚深。入不二法門。於是文殊又問維摩。仁者當說何等
是甚深。入不二法門。維摩默然。文殊讚嘆。乃至無所。維摩言。文字是甚深。真
入不二法門。 薩婆統卷二。大東土應化聖賢之部。 天師三聖。年若青壯。有悟以解於
寂滅。真如。體之。謂不二。此為約。教。和。許。不。疏。卷。第。五。往。者。有。勿。
生摩。融。融。乃。羅。什。法。師。之。高。弟。號。四。依。其。言。之。法。音。同。羅。什。
釋。維。摩。經。至。不。可。思。議。品。皆。同。畢。蓋。此。境。界。非。心。思。口。
義。遂。不。能。措。一。詞。如。李。長。若。論。入。華。嚴。法。界。詞。分。解。解。
彼。如。日。星。之。中。然。主。疑。其。非。親。遇。了。緣。安。法。如。此。大。慧。武。庫。
○。產。主。臨。臨。內。圖。師。大。南。經。論。家。云。三。護。善。好。奉。并。注。解。等。正。則。主。經。律。諸。三。元。正。經。卷。
生。摩。經。中。四。聖。見。統。紀。三。十。七。 宣。講。家。注。解。中。有。此。
佛。國。而。第。一。方。便。品。第。二。第。子。品。第。三。其。三。護。品。 文。殊。師。利。問。狀。品。第。六。不。思。議。品。第。六。
觀。衆。生。品。第。七。 佛。身。品。第。八。 入。不。二。法。門。品。第。九。 香。積。佛。土。品。第。十。 三。寶。行。品。第。十。一。 見。國。師。品。第。十二。
法。華。衣。品。第。十三。 痛。聖。品。第。十四。

鳥尾

藏書

注維摩經

附序

後秦釋僧肇選

維摩詰不思議經者。蓋是窮微盡化。絕妙之稱也。其旨淵玄。非言象所測。道越三空。非二乘所議。超群數之表。絕有心之境。眇莽無為。而無不為。罔知所以。然而能然者。不思議也。何則。

盡化者。大部四教義。一。三。化。轉。有。三。義。一。轉。通。為。善。二。轉。通。為。悟。三。轉。通。為。聖。教。教。理。化。物。為。我。則。言。問。者。之。通。曰。云。乎。聖。同。住。重。問。也。言。者。之。子。聖。臣。云。而。精。精。微。也。

此亦如字生喉

維摩經卷一

自微起

夫聖智無知而萬品俱照法身無象
而殊形並應至韻無言而玄籍彌布
冥權無謀而動與事會故能統濟群
方開物成務利見天下於我無爲而
感者觀感照因謂之智觀應形則謂
之身觀玄籍便謂之言見變動而謂
之權夫道之極者豈可以形言權智

道不孤運 或曰儒言仁義禮智之性一為道名家指虛無自然理名通佛位一切發生本具自性為道

六度相生
發心無量。攝諸勞苦。
修諸清淨。攝諸毀戒。
忍行。攝諸恚怒。
安祥。攝諸懈怠。
一心。攝諸散亂。
以法。攝諸煩惱。
樹德本壽。是以二離指
能奉之。轉向真盛。言
之。五十六。蓋。若他事。以廣
為報。彼淨土。行先。須到
六度。一。七。及。廣。并。五
能亦出六度。方便。以足
可。更。才。分。別。其。十。五。六
度。居。初。五。

而語其神域哉然群生長寢非言莫曉道不孤運弘之由人是以如來命文殊於異方召維摩於他土爰集毗耶共弘斯道此經所明統萬行則以權智為主樹德本則以六度為根濟蒙惑則以慈悲為首語宗極則以不二為門凡此衆說皆不思議之本也

其性睡
長夜
而慙
惺

僧獻此大羅門授徒我
度借座於燈王致
於香積一接大衆於右
掌內妙喜於忍界上
出三藏於八載賦聲
蓋用此語手

佛前光與信不同
多獲同獲食虎豹
以泡異讚焉

萬機 孝佳佳古帝王
夏一日萬機古有國天子
受之福

華嚴經序
真神於萬化
三域與德相於重玄

長安三藏記作常內典錄
後秦姚萔長○仍都園中
改長安為常安
○一統志唐陽云長安
然則以常為正
真境真境下五卷華公
釋之以空令曰若能空
虛其懷真真真境妙存
境中七名

至若借座燈王請飯香土手接大千

室包乾象不思議之迹也然幽關難

啓聖應不同非本無以垂跡非跡無

以顯本本跡雖殊而不思議一也故

命侍者標以為名焉大秦天王僞神

超世玄心獨悟弘至治於萬機之上

揚道化於千載之下每尋翫茲典以

為棲神之宅而恨支竺所出理滯於

文常恐玄宗墜於譯人北天之運運

通有在也以弘始八年歲次鶉火命

大將軍常山公右將軍安成侯與義

學沙門千二百人於長安太寺請羅

什法師重譯正本什以高世之量冥

心真境既盡環中又善方言時手執

陶治聲命陶治塵序
註三陶僧陶汰治撰銘

短 淨名畧序云
垂祐記注之曰微聞才
短下二十七取意

傳心法要云。本殊當理。善賢當行。捷者真空。多礙理。行者離相。無盡之行。觀音當大慈。勢至當大智。維摩者淨名也。淨者性也。若者相也。性相不異。故稱淨名。

宗鏡卷五十五云。維摩取妙喜來此方斯乃印稀明證。或又宣其於高山之巔。而
於方外未離塵世也。般若經云。不取相王。所昇切利。執手經年。得之劫。終因見三世之因。將
迦肩同出。六度身之。無普賢。孔示諸佛境界。之以小無出。于限之善。蓋屬何空。
兩難窮之所寶。不動此者。偏坐通場十刹宝坊。合考一乘。之注。於幸子劫。於舍利耶之時。現
通者。之。舒之一大劫。乃王恒沙法。聚量。是以一則諸俱不以自心之法。故知。不可
隨世作。以表一四。故在任。之不持道法。現成事。以華嚴之三念。於一切意。乃一切眾生。已成
正受。是。之。陰固本。法界用。偏美。盡。一如世界。按之。一切。之行。於一。神。通。常。得自在。是
某三宮殿。其。遊。戲。諸。神。解。脫。多。時。智慧。故。是以。正報。依。報。皆。成。佛法。所以。濟。眾。悲。心。取。妙。喜。來
此土者。親。於。淨。福。主。也。彼。界。雖。未。入。此。土。亦。不。增。減。本性。如。故。雖。未。畢。竟。不。動。仍。意。以此。好。自
思。之。故。夫。焉。內。施。力。但。顯。淺。深。若。耳。若。眼。皆。不。出一。主。心。矣。如是。好。者。移。可。併。心。若。知。明
而。若。乎。日。思。空。想。寂。然。而。乃。有。川。野。海。岸。畢。竟。更。有一。法。現。於。心。外。及。在。心。中。乃至。下。人。衆。生
與。上。該。訪。佛。種。智。乃是。至。小。性。空。妙。旨。

是方并之教

陶冶精求務存聖意其文約而誼其

盲婉而彰微遠之言於茲顯然矣余

以閤短時預聽次雖思之叅玄然以鹿

成

聞

名故必也要所專

陶治聲命陶治塵序
註陶謂陶治偶銘

短 淨名畧記序云
畧記注之曰藏周才
短下二十七取意

楊子五百篇聖人失言而成言肆筆成書

如彼序終以爲張乃宗全則以爲任乃宗蓋不惟以法書乃宗漢璽內以併竹乃宗任三千餘所是二六別家亦說

宗鏡卷五十五云。維摩取妙喜來此方斯乃印種明淨。或文宣其於南生之贊云。
於大舍未離前車已解。涅槃不起樹王而身切利。執手經年。量二劫。是肉見三世之因。將
迦肩同出。言三信身香之疾。普賢去孔示諸佛境。象六門小無出字限之義。蓋何空
兩難窮之所寶。不動世者。偏坐道場十刹宝坊。合為一乘。住於華子劫。於若刹那之時。現
通百千。舒之方一大劫。乃王恒沙法聚。量多劫。以是一例諸俱不心自心之法。故知不可
隨世作。以表一心。如名住之不推。直法現成事。以華嚴經之一念於一切意。於一切衆生。成
正覺。是其菩薩固有法界周徧者。盡一切世界。故名之。如其行於我神通。得自在。毫
髮之宮殿。善遊戲。諸禪解脫三昧智慧。故是以正教依報。皆成佛法。所以海眾託言。取妙喜來
此土者。轉於淨福。豈也彼界。雖未入此土。素不垢滅。本性如故。雖未畢竟。竟不動。心意如此。好自
思之。故失。滿施力。顯淺深。若華嚴。皆不出上之心。如是名者。移可伸心。若不明
而五千日。思極微細。而乃有川野。常畢竟更有一清。既於心外及在心內。乃至下人衆生
無以上該諸佛種智。乃是主性。世空妙旨。

是方等之教

方便然具止然如然所由良有在也（然自說而觀具）聖齊功自本而尋則功由淨名源其所由故曰維摩詰所說也肇曰維摩詰秦言淨名法身大士也其權道無方隱顯殊迹釋彼妙喜現此忍上所以和光塵俗因通道教（淨名）常與寶積俱遊為法城之侶其教緣既畢將返妙喜故欲顯其神德以弘如來不思議解脫之道至命寶積獨誦釋迦自留現疾所以生問疾之端建微言之始

名故必也要所

陶潛命陶治塵滓
註：陶謂陶汰治偶銘

（一）八十二百一 姓考山公安成侯芳

一休

—

高才學士... 三... 四... 五... 六... 七... 八... 九... 十... 十一... 十二... 十三... 十四... 十五... 十六... 十七... 十八... 十九... 二十... 二十一... 二十二... 二十三... 二十四... 二十五... 二十六... 二十七... 二十八... 二十九... 三十... 三十一... 三十二... 三十三... 三十四... 三十五... 三十六... 三十七... 三十八... 三十九... 四十... 四十一... 四十二... 四十三... 四十四... 四十五... 四十六... 四十七... 四十八... 四十九... 五十... 五十一... 五十二... 五十三... 五十四... 五十五... 五十六... 五十七... 五十八... 五十九... 六十... 六十一... 六十二... 六十三... 六十四... 六十五... 六十六... 六十七... 六十八... 六十九... 七十... 七十一... 七十二... 七十三... 七十四... 七十五... 七十六... 七十七... 七十八... 七十九... 八十... 八十一... 八十二... 八十三... 八十四... 八十五... 八十六... 八十七... 八十八... 八十九... 九十... 九十一... 九十二... 九十三... 九十四... 九十五... 九十六... 九十七... 九十八... 九十九... 一百...

聞成鹿

△同志 朋黨 周禮大司徒註同而旦朋同志曰友

初釋值戶詰

維摩詰所說

佳曰羅摩詰秦言淨名即巨百童
子之也從妙喜國來遊此境耶

△此經方等部也云義云
華嚴廣明菩薩行位
三藏偏記小乘方等破
不顯大大品歷經抑
揚廣敷遺蕩會宗以先
結攝始終開釋顯實
涅槃解釋衆生同皈佛性
常住今此經抑揚廣敷
赴挽說不思議解脫者經
是方等之教

應既周將還本土欲顯其淳德以澤神群生顯迹悟時要
必有由故命同志諸請佛而獨不行獨不行則知其疾也
何以知之同志五百諸共遵大道至於進德修善動靜必
俱命淨國之會業之大者而不同舉明其有疾有疾故
有問疾之會問疾之會由淨國之集淨國之集由淨名
方便然則此經始終所由良有在也若自說而觀則聖
聖齊功自本而尋則功由淨名源其所由故曰維摩詰
所說也肇曰維摩詰秦言淨名法身大士也其權道無
方隱顯殊迹釋彼妙喜現此忍土所以和光塵俗因通
道教常與寶積俱遊為法城之侶其數緣既畢將返妙
喜故欲顯其神德以弘如來不思議解脫之道至命寶
積獨前釋迦自留現疾所以生問疾之端建微言之始

此經所說
佛國品第一
清大師道林贊
之也

名睡眠是也又
名色聲香味
觸

此經所說
佛國品第一
清大師道林贊
之也

此經所說
佛國品第一
清大師道林贊
之也

縱任今字堂而方切音王
急行也

△按如是之前佛國品才三後或佛國品第一之前一名等之後或經初或經末
易注經初不安字

師資金剛定執才云位
者教人之道能自師資者
取也從師之教取而行也
豐饒無我引作豐饒
韓文豐而不餘一言物
而不失一辭
建言老子下上士聞道
章建言有之

妙唱自彼故言其說等道生曰維摩詰者此云無垢稱
也其晦跡五欲超然無染清名遐布故致斯號實名求
實者必重其說說本表實重之則終
得所求因斯近接有過聖言矣
覺道不改群邪不能沮
衆聖不能異故曰常也
什曰亦名三昧亦名神足或今脩短改度或巨細相容
變化隨意於法自在解脫無礙故名解脫能者能然物
不知所以故曰不思議亦云法身太上念即隨應不入
禪定然後能也心得自在不為不能所縛故曰解脫也
若直明法空則非於常習無以取信故現物隨心變明
物無定性物無定性則其性虛矣菩薩得其無定故令
物隨心轉則不思議乃空之明證將顯理宗故以為經
之標也肇曰微遠幽深二乘不能測不思議也縱任無
經
肇曰經者常
也古今雖殊

一經不可思議
你妻似之入佛國之信舍

礙塵累不鉤拘解脫也此經始自于淨土終于法供養
其中所明雖殊然其不思議解脫一也故應以為名焉
上以人名經此以法名經以法名經所以標榜首歸以
人名經所以因人弘道者也生曰無垢之稱或止形迹
心不必然故復言其解脫更為一名不可思議者凡有
二種一曰理空非感情所圖二曰神奇非淺識所量若
體夫空理則脫思議之惑惑既脫矣則所為難則維摩
詰今動靜皆神奇必脫諸惑脫惑在于體空說空是其
所體是以無垢之名信而有微名苟有微其求愈到到
於求者何患不悟乎
佛國品第一
什曰經始終由於淨國故以佛國
冠於篇也
肇曰如是信順辭夫信則所言之理順順則師
如是
貧之道成經無費約非信不傳故建言如是

維摩經卷第一
合下卷經屬卷也大部小部也

肇曰菩薩正音云菩提薩埵菩提佛道名也薩埵秦言大心衆

神能震動十方
一為多念多為多
即身如法通
天耳 而又天耳加
身如法通
能知十方諸
情心之所法
能知十方諸
有時心百年刻
有處名性死生
化等事
天賦時身方情
非身心一
情心能知十方
情心能知十方
情心能知十方

生有大心入佛道名菩提薩埵無正名譯也別本云
薩三萬二千得大神通什曰大士凡有三種一者出家
二者在家三者他方來復次一者結業身二首法身此
中菩薩多是法身然應感之形與物同迹物或齊其所
見而生劣想故舉大數然後序德也梵本云神通智志
本事已作六度諸法即通惠之因通惠之因即本事也
眾所知識 肇曰大士處世猶日月外天有目之士
誰不知識別本云眾所敬仰什曰梵本
云多知多識顯德應時故物咸知識
物咸知識故敬之者眾此義則出也 **大智本行皆**
悉成就 肇曰大智一切種智也此智以六度
六通眾行為本諸大士已備此本行言
佛威神之所建立 什曰佛威神建立言佛所
念也為佛所念則莫能沮

壞猶如魚子為母所念必得成就也肇曰天澤無私不
潤枯木佛威雖普不立無根所建立者道根必深也
為護法城受持正法 什曰法城即實相法也
使物無異見故言護也
從次一切經法皆名法城護持宣布令不壞也有法持正
法者亦兼護之也肇曰外為護法之城內有受持之固
能師子吼 肇曰師子吼無畏音也凡所言說不畏
群邪異學論師子吼眾獸下之師子吼
曰美演
名聞十方 什曰上言多知多識者謂現迹
法也十方化導一國物沾其惠又藏
其八今云名聞十方者謂道風遐扇
聞其名也肇曰行滿天下稱無不普
眾人 不請友
而安之 什曰為利有二種若今世後世物以利交
故請而後動聖以慈應故不祈而往注必

與親親必為護故曰不請友而安之肇
紹隆三寶
日真友不待請譬慈母之赴嬰兒也

能使不絕
肇曰繼佛種則三寶隆別本云興隆三寶能使不絕什曰非直顯明三寶立通

經法之謂也謂能積善累功自致成佛成祖則有法有
法則有僧不絕之功事在來劫今言不絕則必能也又
於其中間自行化人我既化人人亦化物物我
俱成三寶彌隆衆生無盡故三寶亦不絕也
降伏

魔怨制諸外道
什曰魔四魔得無生志煩惱求
斷故魔怨制諸外道則更不得

身及發身魔無身則無發身魔則更不得
得其便故降天魔也伏外道如令舍利弗與外道論議
七日七夜然後得勝斯其類也肇曰
魔四魔也外道九十六種道也
悉已清淨

離蓋纏
什曰離蓋纏有三種
若持戒清淨蓋纏
不起二者世俗道斷斷而未盡當其少起

心常安住無閑解脫
什曰不思議解脫即其
類也於事無閑故言無
閑無閑故解脫或於一事乃至百千或於一國至恒沙
國於中通達自在無閑未始如佛一切無閑故言此解
脫七住所得得此解脫則於諸
法通達無閑故心常安住也
念定惣持辯才

不斷
肇曰念正念定正定惣持謂持善不失持惡不
生無所漏忘謂之持持有二種有心相應持不
相應持辯才七辯也此四是大士之要用故常不斷別
本云其念不遠斷乃至辯才成就什曰念者無上道

十種蓋纏
一、貪欲蓋纏
二、瞋恚蓋纏
三、癡闇蓋纏
四、慢心蓋纏
五、疑心蓋纏
六、惡見蓋纏
七、煩惱蓋纏
八、五情蓋纏
九、五塵蓋纏
十、五陰蓋纏
七住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七
住者七住之中持七

三界。
八重真不生邪倒。
不生三。
九法王十後佛王教而
生於解當經佛位
十義預觀空無相
得無生法水清源
別教十住亦不邪雅
性用從空入假觀
見有真諦理則真
成一切智行三智高

不斷不中斷也不斷義通貫下三法也菩薩得此
四法深入堅固運身不失歷劫愈明故言不斷也
布

施持戒忍辱精進禪定智慧及方便

力無不具足

什曰上言道念不斷道念不斷然後具行六度六度具足自事已畢

自事已畢則方便度人度人之廣莫若神通神通既具乃化衆生如是次第如後淨國中說也肇曰具足謂無相行也七住已上心智慧寂滅以心無為故無德不為是以施持於施而未嘗施戒極於戒而未嘗戒七德殊功而其用不異乃各具足方便者即智之別用耳智以通幽窮樂於定法相無知而無不知謂之智也雖達法相而心不處有不失無在無不捨有
速無所得

不起法忍

什曰有識已來未嘗見法於今始得能信能受忍不恐怖安住不動故名爲忍

肇曰忍即無生惠也以能堪受實相故以忍爲名得此忍則於法無取無得心相求滅故曰無所得不起法忍也
已能隨順轉不退輪
肇曰無生之道無有得有失者不退

也流演圓通無繫于一人輪也諸佛既轉此輪諸太士

亦能隨順而轉之別本云轉不退轉法輪什曰法輪無生忍也以輪授物物得此輪故名轉授者得而不失名不退轉自來轉進亦名爲轉也
善解法

相知衆生根

肇曰諸法殊相無不解群生異根無不知也

蓋諸

太衆

什曰梵本云衆不能蓋衆不能蓋明其超出今言蓋衆其言亦同也

得無所

蘇美如言未披靡
不勝言之美也又靡
亦俗也

畏

什曰菩薩自有四無畏非佛無畏也恐畏之生

於不足無不足故無畏能說而不能行亦所以畏

也今能說能行故無畏也能說能行名曰法也肇曰菩

薩別有四無畏一得聞持惣持二知衆生根三不見有

能難已使已不能答者四隨問能答善決衆疑有此四

德故能嘆蓋大衆也九十六種外道各有弊衆故言諸

也功德智惠以修其心相好嚴身色

像第一

什曰狀備此德所以無畏也肇曰心以智德

以靡捨諸世間所有飾好

什曰色相璎珞飾

飾也肇曰為尊形者示嚴

名稱高遠踰於須

相耳豈俗飾之在心哉

彌

肇曰名自有高而不遠遠而不高前聞十方

深

信堅固猶若金剛

肇曰七住已上無

法寶

普照而雨甘露

肇曰法寶光無不照照處具也

寶能放光除冥亦因光

於衆言音微妙第一

能雨甘露潤枯槁也

深入緣起斷諸邪見有

無二邊無復餘習

肇曰深入謂智深解也解

有無二見緣起多惑

演法無畏猶師子吼

凡夫識見不及
深妙之義

什曰上明一切時無畏此明說法無畏上無子孔明德
音遠振此明能說實法衆咸敬順猶師子吼威懾群獸
也其所講說乃如雷震什曰正智流潤譬
如天雨諸音發響

猶如雷震人有惠而不辯或辯而無惠既云無畏又言
雷震明其辯惠兼也摩曰法音遠震開導萌芽猶春雷
動於百草也無有量已過量摩曰既得法身入無爲
境心不可以智求形不

可以像取故曰無量集衆法寶如海導師摩
六住已下各有量也

引導衆生入大衆海拯溺法其使必獲了達諸法
無難猶海師善導實人必獲夜光也

深妙之義摩曰如
實義也善知衆生往來所

趣及心所行摩曰六趣往來心
行兼惡惡善知也近無等等

佛自在惠十力無畏十八不共什曰諸
佛智慧

無與等者而此佛與等復次實相法無有等此唯佛與
等菩薩鄰而未得故言近也摩曰佛道超絕無與等者
唯佛佛自等故言無等等所以辯其等者明第一大道
理無不極下古塵空豈外降之有也自在惠者十力四
無所畏十八不共即其事也太關閉一切諸惡

趣門而生五道以現其身摩曰法身無生
而無不生無生

故惡趣門閉無不爲大醫王善療衆病應

住無畏

佛身 初冬百八四日學人欲知佛何者即是文曰大似騎牛未得牛安曰知降後如何工曰知人騎牛到牛
安則不害牛好以妙法修持

肇曰法藥善療諭醫王也

德皆成就

摩曰無德不備也

肇曰群生無量所好不同故
修無量淨土以應彼殊好也

其見聞者無不蒙

益

肇曰法身無形聲應物故形聲耳豈有見聞而無益哉

諸有所作亦

不唐捐

肇曰功不可虛設別本云所作不虛
作日所作必成非以度人故不虛也

如

是一切功德皆悉具足其名曰等觀

菩薩不等觀菩薩等不等觀菩薩

117

等觀四生等衆生也不樂等受

自在王菩薩

別諸沃也。等末等皆兼川。

得自在也

法自在王菩薩

什曰說諸法
中得自在也

法

相
菩
薩

什曰功德法
相現於身也

光相菩薩

什曰光明之相現於

光嚴菩薩

什日光明
莊嚴也

大嚴菩薩

付目明
其身相

大莊嚴也
寶積菩薩

什曰積善
智惠寶也

辯積菩薩

卷四

寶手菩薩

付日手中能出
無量珍寶也

寶印手菩薩

印信

相也。手有出寶之相，亦曰手中有寶印也。

常舉手菩薩

竹曰現以本
之手撫慰衆生

字體宏其筆墨
詩名亦云宏闊
在王右軍之右
二三輩無敢心
此名者上定巧
此字者於初未
步福定有得

自在菩薩也
積善菩薩之心
三藐三菩提心
難得見之
行菩薩道者
不貪著世間
生則一切不生
離天妙中
淨土不生
若生則見
後世見

常下千菩薩 什曰常垂下具手現慈心屈下

常慘菩薩 什曰悲念衆生也 喜報菩薩 什曰

喜王菩薩 什曰喜有二種一不淨二清淨

辯音菩薩 什曰辯辯也 虛空藏菩薩

執寶炬菩薩 什曰執惠寶炬除衆闇冥

菩薩 什曰勇於德寶亦得寶故能勇也 寶見菩薩 什曰以惠寶見於諸

帝網菩薩 什曰幻術經名帝網也此大士轉變自在猶如幻化故借帝網以名之

明網菩薩 什曰明網自說手有網網放光明也 無緣觀菩薩

寶勝菩薩 什曰功德寶超於世也 天王菩薩 什曰一假名天二生

壞魔菩薩 什曰行壞魔道也 電得

菩薩 什曰因事為名 自在王菩薩 什曰於法自在如王之於民也

功德相嚴菩薩 什曰功德之相莊嚴其身也 師子吼菩薩

薩 什曰以大法音令衆生伏 雷音菩薩 什曰所說能令天人歡喜群邪振伏

猶若雷音開
名喜懼也

山相擊音菩薩

什曰以大法
音消伏剛忿

音聲震聾若
山相搏也

香象菩薩

什曰青香象也身出
風菩薩身香氣亦如此

也白香象菩薩

什曰其香最勝大
士身香亦如是也

常精進

菩薩

什曰始
終不退

不休息菩薩

什曰不
暫廢也

妙生

菩薩

什曰生時
有妙瑞也

華嚴菩薩

什曰以三昧力現
衆華徧滿虛空大

也

觀世音菩薩

什曰世有危難稱名自歸
菩薩觀其音聲即得解脫

也亦名觀自在也

得大勢菩薩

什曰有大勢力也
以大神力能到十

六種震動

動地動水動風動火動人動天動

之所至之國亦反

梵網菩薩

什曰梵四梵行網
言其多也

寶杖菩薩

什曰或物寶或
法寶以為杖也

無勝菩薩嚴土

菩薩

什曰淨
國土也

金髻菩薩

什曰金
在髻也

珠髻菩薩

什曰如意寶珠在其髻中悉見十
方世界及衆生行業果報因緣也

彌勒菩薩

什曰

姓也阿逸多字也南
天竺波羅門之子

文殊師利法王子菩薩

什曰秦言妙德也數從小至大故二人在後復次二人
在此方為大餘方為小亦應在後也妙德以法身清淨

莫知其所生又來補
佛處以法王子也

如是等三萬二千人

曰

菩薩摩訶薩

直動多動天下動
多動七千界動多
等偏動餘五界知
六者有三所八意相

六種震動
動地動水動風動火動人動天動

日新

從餘四天下來詣佛所而聽。

什曰舉其從四天下來者據此四六以明堯耳。

復次天有二種一者地夫二者虛空天帝釋處須彌頂
即是地天又為地土舉釋則地天斯攝摩梵王則虛空

天盡攝復次帝釋得道迹聲主得不還常來聽法衆所共知故經序衆所知識以為會證也復次一切衆生宗

亦從餘四夫下來在會

并餘本

龍心種
守天宮
殿持節不流
與雲散所遊人向有
地龍決江開演者
伏藏
龍守靜長福人藏者

什曰龍有二種一地

什曰神受善惡雜報似入天而非
今天也肇曰神受善惡雜報見形

什曰秦言貴人亦言輕捷有三種
一在地二在虛空三在天夜叉也地

夜又但以財施故不能飛空。天夜又以車馬施故不能飛。佛轉法輪時地夜又唱空。夜又聞空。夜又唱。明天下

聞如是乃至梵天也。肇曰：夜叉，秦言輕捷。有三種：一在
地，二在虛空，三在夜叉居下。二天守天城池門閤。

什曰天樂神也。處地上寶山中。天欲作樂時。此神體上有相出。然後上天也。肇曰天

樂神也居地上寶山中天須樂時主此神體上有異相現然後上天也阿修羅什曰秦言不飲酒不

飲酒因緣出雜寶藏此是惡趣男醜女端正如樓羅

有大勢力常與天共闔也摩曰釋同上也什曰金翅鳥也

摩曰金翅鳥神緊那羅什曰秦言人非人似人而頭上有角人見之言人耶

非人耶故因以名之亦天伎神也小不及乾闥婆摩注同上摩睺羅伽等悉

來會坐什曰是地龍而腹行也摩曰摩睺羅伽大

在座聽諸比丘比丘尼摩曰比丘義同上尼者

別稱得優婆塞摩曰義名優婆夷摩曰義名

道者也俱來會坐彼時佛與無量百千之眾

恭敬圍遶而為說法譬如須彌山王

顯于大海安處眾寶師子之坐故於

一切諸來大眾摩曰須彌山天帝釋所住金剛

上方高三百三十六萬里如來處四部之中

咸相超絕光嚴大衆猶金山之顯須海也爾時此

耶離城有長者子名曰寶積摩曰寶積亦法身大

士常與淨名俱詣如來共弘道教而今我與與五百

里人詣佛將生問疾之由啟茲典之門也長者子俱持七寶蓋來詣佛所頭面

禮足各以其蓋共供養佛

摩曰天竺蓋行法各別持七

寶蓋即以供養佛

佛之威神令諸寶蓋合成一

蓋徧覆三千大千世界

什曰現此神變其

變無量顯智慧必深二者寶蓋其所以珍必獲可珍

而此世界廣長之相悉於中現

摩曰蓋以不廣

而彌八極上亦不挾而現蓋中

又此三千大千世界諸須

彌山

什曰秦言妙高山也凡有十寶山須彌處其中餘九圍之也

雪山目

真鄰陀山摩訶目真鄰陀山香山寶

山金山黑山鐵圍山大鐵圍山大海

江河川流泉源

別本云顯彼大海什曰山金色海水清淨水映發也緣水顯發

金光亦復如是也

及日月星辰天宮龍宮諸尊

神宮悉現於寶蓋中

摩曰此佛世界

又十方諸

佛諸佛說法亦現於寶蓋中

摩曰將顯佛土悉於

不同故通現十方也諸長者子皆久發道心而未修淨土欲說來供之情發淨土之志故因其蓋而現之也

爾時一切大眾覩佛神力歎未曾有

合掌禮佛瞻仰尊顏目不暫捨什曰信樂發中

相現長者子寶積即於佛前以偈頌曰

於外什曰上以身力供養今以心口供養上以財養今以法

養復次眾雖見其變未知變之所由欲令推宗有在信

樂彌深故以偈讚也摩曰形敬不足以寓心故復讚之諫之者矣

目淨脩廣如青蓮於目也復次佛以慈眼等視眾生重其等故歎

之摩曰五情百骸目最為長瞻顏而作故先讚目也天竺有青蓮華其葉脩而廣青白分明有大人目相故以

也論心淨已度諸禪定什曰心淨則目明故舉

最心為德本將歎德故美其心也度諸禪定釋所以淨

也摩曰目長者目上德者心故作者標二為頌首也禪

定之海深廣無際自非如久積淨業稱無量

來清淨真心無能度者什曰淨業無量故名亦如是摩曰道亦以寂故

於無數劫積三淨業故名稱無量也摩曰寂靜無為寂滅道也既見大聖

稽首什曰梵本云寂靜寂道即今正以神變現十方無量土其中諸佛

演說法於是摩曰既見人蓋之神變已不可一切悉見聞

測方於中現十方國及諸佛演法於是法王法力
忍界一切眾會悉遙見聞更為希有也

超群生常以法財施一切摩曰俗王以俗力勝民故能

及一國法王以法力超眾故能道摩曰諸法相法殊相

能善分別諸法相摩曰諸法相法殊相

業不亡盡數法施也於第一義而不動摩曰

第一義謂諸法相義也雖分別諸法殊相而不動摩曰

不離一相此美法主莫易之道也動謂乖異已於

諸法得自在是故稽首此法王摩曰世王自在

法王自在於法法無定相隨應而辨為好異者辨

而不同為好同者辨同而不同異則異辨而異

遮法相故說法不有亦不無摩曰欲言其有

得自在也其無緣會即形會形非謂無非自非謂有且有有故有

無無有何所無有無故有有無無何所有然則自有則

不有自無則不無以因緣故諸法生摩曰有

此法王之正說也緣無亦不由緣以法非有無故由因緣

生論曰法從緣故不有緣起故不無無我無造

無受者摩曰諸法皆從緣生耳無別有真主室之

者故無我也夫以有我故能造善惡受福

福法既無我故善惡之業亦不亡摩曰若無造

無造無受者也應有為善獲福為惡致殃也然眾生心識相傳美惡由

起報應之道連環相襲其猶聲和響順形直影端此句

不可不悟

法華經疏

然之理無差毫分復始在佛樹力降魔摩曰此
何假常我而主之哉制豈魔兵之所能敵自此下至得甘露滅什曰
體法海歎初成如來功德也滅甘露寂滅甘覺道成摩曰大覺之道寂滅無相
至味和神論若甘露於菩
提樹先降外魔然後成甘露寂滅
大覺之道結習內魔於茲求盡矣
已無心意什曰
無受行什曰無受想行摩曰心者何也染有以
也生受者何也苦樂是行至人真真體寂
空裏其懷離復萬法並照而心未嘗有苦樂是還而不
為受物我求寂豈心受之可得受者二受也苦受樂受
受也摩曰無心伏於三
而悉摧伏諸外道物而物無不伏

四辨紅心經四諸法集通法塔謂生元病記集諸集聚皆此所攝
據而正邪和行有二諸世諸集通法塔謂生元病記集諸集聚皆此所攝
只此和邪和行有二諸世諸集通法塔謂生元病記集諸集聚皆此所攝
你少所

摩
聲以四諦為
緣以三同傳力
善法以六度為
度

十車摩曰雖復古今不同時移俗易
聖聖相傳其
道不改矣
天人得道此為證什曰證明佛初
轉法輪拘鄰五人八萬諸天
得道此常清淨之明證也
二寶於是現世
問摩曰覺道既成佛寶也法輪既轉法寶也以斯
五人出家得道僧寶也於是言其始也
妙法濟群生一受不退常寂然摩曰
外道上者亦能斷結生無色天但其道不真要還墮
塗佛以四諦妙法濟三乘衆生無有既受還墮生也

卷六

制豈麗兵之所能敵自此下至得甘露滅什三竟

滅甘露寂滅甘露
覺道成
肇曰大覺之道寂滅無相
至味和神諭若甘露於苦
露即實相法也

提樹先降外魔然後成甘露寂滅
大覺之道結習內魔於茲永盡矣
已無心意
什日無別

無受行 什曰無受想行摩曰心者何也染淨以

空虛其懷。離復萬法並照。而心未嘗有苦樂。是遷而不爲受物。我求寂。豈心受之可得受者。所愛也。苦受者。受

而悉摧伏諸外道肇曰無心伏於物而物無不伏三

轉法輪於大千

其輪本來常清淨
摩曰法輪常淨猶磨空也
雖復古今不同時移俗易

聖聖相傳其
道不改矣
天人得道此爲證
什曰證明佛初
轉法輪肇曰初

轉法輪拘鄰五八萬諸天
得道此常清淨之明證也
三寶於是現世

問肇曰覺道既成佛寶也法輪既轉法寶也
五人出家得道僧寶也於是言其始也
以斯

妙法濟群生一受不退常寂然

外道^上者亦能^斷結生無色天但其道不真要^還墮^生塗^佛以^四諦^妙法^濟三^衆衆生無有既^受還^墮生

齊以四諦為樂
歸以二向為樂
甘言淫以六度為樂

恒風

恒風

故丁一受不遇求外
無為故常寂然矣

度老病死大醫王

患之重者濟以法
藥故為醫王長也

當禮法海德無邊

難測法海流潤無
涯故德無邊矣

毀譽不動如須彌

苦樂八法之風不動
來猶四風之吹須彌也

於善不善等以慈

纖手不感捧手不
海西自彼慈懷不二

心行平等如虛空

有封有封則不善以聖
心無心故平若虛空也

孰聞人寶不敬承

天為天寶在人為人寶寶於天人
在天人之所故物莫不敬承也

今奉世尊此

力年士應長衣

而身改衣 具古故衣 供共修持 六種震動 此正四現在泥洹中示

微蓋

什曰自欣野獻小而觀
大變也肇曰微是小也

於中現我三千

界諸天龍神所居宮乾闥婆等及夜

叉悉見世間諸所有十力哀現是化

變

肇曰所奉至微所見至廣此是如來哀愍之所現
也十力是如來之別稱耳十力備故即以為名自

十觀之外諸
有異稱類耳

眾觀希有皆歎佛今我稽

首三界尊

肇曰觀蓋
中瑞也

大聖法王眾所歸

淨心觀佛靡不欣各見世尊在其前

音見大舍日
空中唱聲
世尊現
世尊表其大

肇曰法身圓應猶下斯則神力不共法肇曰不月外天影現百水也與二衆

也共佛以一音演說法衆生隨類各得

解皆謂世尊同其語斯則神力不共

法肇曰密口下音殊類異解佛以一音演說法衆生

各各隨所解普得受行獲其利斯則

神力不共法肇曰佛以一音說一法衆生各隨聞戒各異受異行獲其異利上佛以一音演說

下音異適此下法異適也

衆能緣心居心有力故有衆

無所畏

一切相

諸法

說若道

於大衆中廣說

自它智所說決

定無有失則

信賴之相

法或有恐畏或歡喜或生厭離或斷

疑斯則神力不共法肇曰衆生聞苦報則恐畏聞妙果則歡喜聞不

淨則厭離聞法相則斷疑不知下音何演而令歡喜異生此豈二衆所能共也

大精進肇曰此下二一稱德而致敬也稽首已得無所

畏肇曰四無畏也稽首住於不共法肇曰十八不共法也

稽首一切大導師稽首能斷衆結縛

稽首已到於彼岸肇曰彼岸涅槃也彼岸樂豈崖岸之有以我至於

有慧師善說云
能持淨戒者
謂之耳
生死道悉知衆生來去相
轉於是非
悉知之也
心無染則
萬轉斯解
空寂行
肇曰出入自在而
達諸法相無罣
尋
肇曰萬法幽深誰識其
依
肇曰心無寄
爾時長者子寶積說此
佛伽爲證明教曰
諸佛所共
淨土之行
故有持淨也

彼故信我
稽首能度諸世間
稽首求離

生死道悉知衆生來去相
肇曰衆生示止
來於六趣心馳

轉於是非
善於諸法得解脫
肇曰我深詣法
故諸法縛我我

心無染則
不著世間如蓮華常善入於

空寂行
肇曰出入自在而
達諸法相無罣

尋
肇曰萬法幽深誰識其
稽首如空無所

依
肇曰心無寄
爾時長者子寶積說此

偈已白佛言世尊是五百長者子皆

已發阿耨多羅三藐三菩提心願聞

得佛國土清淨
肇曰阿耨多羅秦言無上三藐
三菩提秦言正徧知道莫之大

無上也其道真正無法不知正徧知也諸長者子久已
發無上心而未修淨土所以寶積俱詣如來現蓋皆啓

志在崇習故願聞佛所得淨土殊好之事
唯願世

尊說諸菩薩淨土之行
肇曰土之所以淨
貴於飾之所能

之必由行故請說行也凡行必在學地故菩薩此問
是如來現蓋之微首寶積俱詣之本意也別本云佛

清淨之行什曰梵本云清淨之相下言衆佛言善

哉寶積乃能為諸菩薩問於如來淨

土之行諦聽諦聽善思念之當為汝

說於是寶積及五百長者子受教而

聽佛言寶積衆生之類是菩薩佛土

什曰寶積問淨土之相故以淨相答之淨相即淨土因緣淨土因緣有三事一菩薩功德二衆生三衆生功德二因既淨則得淨土今言衆生則是若因中說果下淨土之因緣也摩曰夫至人空洞無象應物故形

血生有相不淨
因中說果

無常淨土之有恒淨夫以淨土之業行不同殊

化異彼致令報應不一是以淨者應之以寶王微若應

之以沙磧美惡自彼於我無異無定之土乃曰真土然

則土之淨穢繫于衆生故曰衆生之類是菩薩佛土也

或謂土之淨穢繫于衆生者則是衆生報應之土非如

來上此蓋未喻報應之殊方耳嘗試論之夫如來所修

淨土以無方為體故令衆行衆生同視異見異見故淨

穢所以生無方故真土所以形若夫取其淨穢衆生之

菩薩隨所化衆生而取佛土

什曰自此以下二章

所以者何

造於土者衆生類矣容以愚造不得不

先明造昧以表致義然後說行

致八淨土之行

則因緣則是之義梵本云隨化幾所衆生似其隨化
人多少故國有大小也義者云隨以何法化衆生若
若戒等各隨彼所行來生其國亦隨三因深淺以
淨之異若因持戒則其地平正若因行施則七珍具
略舉一法餘皆類此摩訶此下釋所以衆生則佛土也
佛土者即衆生之影響耳夫形偕則影長形短則影促
豈日月使之然乎形自然耳故隨所化衆生之多小而
取佛土之廣狹也是以佛土或以四天下或以三千或
以恒河為一國者也生曰夫國土者是衆生封疆之域
其中無穢謂之為淨無穢為無封疆為有有生於或無
生於解其解若成其或方盡始解是菩薩本化自應終
就彼既成就為終國有履佛之跡就本隨於所化而為
取彼之國云云取彼非自造之謂若自
造則非所化無有衆生何所成就哉
隨所調伏

衆生而取佛土

什曰梵本云毗尼毗尼言善治
善治衆生令棄惡行善也隨其

棄惡多少行善淺深以成其國調伏自同而語隱故存
其本也摩訶隨所調伏衆生之深淺而取佛土之好醜
生曰化雖已兼而名在始下客無調伏
故宜明之若不調伏則無七珍土矣
隨諸衆生

應以何國入佛智惠而取佛土

什曰修
摩國時

逆觀衆生來世之心於未來世中應現何國而得解脫
先於來劫位國優劣然後與衆生共攝三因以成其國
使彼來生言攝攝先所期者也此言伴惠下云菩薩根
明將來受化有淺深也摩訶曰衆生自有見淨好惡而進
修者亦有見穢惡厭而進修者所好殊方略言之耳所
因雖異然其入佛惠一也故隨其所應而取佛土焉生

日隨化雖已從解容其驪故復宜明
如或有濫則同彼感必不能統成之矣
隨諸眾生

應以何國起菩薩根而取佛土
華曰上

惠佛惠七住所得無生惠也人為菩薩根菩薩根
已下菩提心也生曰入佛智惠亦已兼矣而名在始

容無深大故復且明若無深大則無一乘土矣

所以者何菩薩取於淨國皆為饒益

諸眾生故
什曰釋所以先立國土優劣然後造行

饒益眾生故從物取耳而步履也
也若為我取國者應任行之所成今為
之有美惡斯外何淨可取取淨國者皆為彼耳故隨其
所應而取焉
出曰取以上四句也若曰無造國文不在

彼疆然後能
成就眾生耳
譬如有以欲於空地造立

宮室隨意無碍
什曰梵本云空中造立宮室自

不離眾生得淨國也又云空中得為宮室不可用空為

宮室要用材木然後得成如是菩薩雖解於空不可但

以空心得要
以三因成其國也又意異故經文不同也

生曰造立宮室譬成就眾生也空地是無妨碍處譬取

無礙穢
生曰於虛空謂

則早也
無物可用作宮

室也譬如自造
菩薩如是為成就眾生故

願取佛國
生日紐

願取佛國者非於空
導處也

情常大以三同成其
國者乃因是九
養摩羅淨淨識
則法身而苦道也
又緣回是才力
他耶轉識則報
若而業道也
同于八何物
藏識則解脫
煩惱也此三句
成其國耳
無礙

直心三十七下左三付日
直心大誠實三
發心之如始發心

直心三十七下左三付日

直心三十七下左三付日

直心三十七下左三付日

直心三十七下左三付日

也肇曰淨土必由衆生譬立宮必因地無地無衆生

也生曰非寶積當知直心是菩薩淨土

肇曰土之淨者必由衆生衆生之淨必因衆行直舉衆

生以釋土淨今備舉衆行明其所以淨也夫行淨則衆

生淨衆生淨則佛土淨此必無之數不可差也土無

曲乃出于心直故曰直心是菩薩淨土也此則說果德

拍金為食直心者謂實直無諂此心乃是萬行之本故建章有之矣菩薩成佛時

不諂衆生來生其國肇曰不諂直心一行異

同已自土既成故令同行斯集此明化緣相及故果報

相連則佛土之義顯也自下二句相對或前後異名或

前略後廣或前因後果類因行果凡善行有二種一

善二報善自此下諸衆生所習皆報善也生曰致國之

義已備於前今但明衆行是淨國之本居然可領故云

寶積當知知如前也答其所問故偏據事淨表以無纖

真實之心也斯則善行之本故首明之也不諂衆生是

淨之一事菩薩皆語其行衆生皆言其報而對說之者

明衆生昔受此化今有此果菩薩行成應之則屬於佛緣趣於國故云來生也

深心淨土下有
六度門出

薩淨土肇曰樹心衆德深菩薩成佛時具

足功德衆生來生其國肇曰深心大乘

心是菩薩淨土菩薩成佛時大乘衆

摩曰乘三萬行兼載天下下不下去下人太乘心也上三心是始學之次

布施是菩薩淨

持戒是菩薩

子曰持戒獨言滿願者戒是難行
亦兼攝衆善故所願滿也化五聲曰十

忍辱是菩薩

精進

功德衆生來生其國禪定是菩薩淨

不教
不說
不問
不聽
不語
不視
不聞

土菩薩成佛時攝心不亂眾生來生

其國智惠是菩薩淨土菩薩成佛時

正定眾生來生其國摩曰得正智惠決定法

也四無量心是菩薩淨土菩薩成佛

時成就慈悲喜捨眾生來生其國摩曰

此四心周備無除故言無量四攝法是菩薩淨土摩曰以

眾生為四攝也一者惠施財法二者施隨彼所須三者以愛心故和言隨彼所適三者和言隨彼所適方

便利之四者同事遇惡同惡而別其惡遇善同善而進其善故名同事也菩薩成佛

時解脫所攝眾生來生其國付曰或有

解脫者由功惠淺也能行四攝必惠深而功重故於佛前得解脫也亦四攝能令眾生得解脫故行者後致解

脫義摩曰解脫則四攝所成無為果也方便是菩

薩淨土菩薩成佛時於一切法方便

無尋眾生來生其國摩曰方便者巧便德也

就而不證處有不乖寂居無不失積小德而獲大功德雖化無為而無所不為方便無尋也三十七品是

二十

菩薩淨土菩薩成佛時念處正勤

足根力覺道衆生來生其國

勤四正勤神足四神足根五根力五力覺
回向心

七覺意道今正道合三十七義在地經
外下川

是菩薩淨土
勝期則隨行受戒
大士標心佛道

故蘇頌曰彼難行向于
菩薩成佛時得一切

具足功德國上摩曰遇善迴向何德不備此下

三句雖不言衆生言國則在公太

難是菩薩淨土菩薩成佛時

先生初無漏帳也程元祜云

國二兵下三一人主事以說余心難之

國土無_レ難_二惡_一八難_一法_上土無_二八難_一也_一自

守戒行不_レ識彼闕是菩薩淨土菩薩

戒佛詩國土無有犯禁之名
摩曰犯禁

月作日。二步。才禁之名。惡名出于

十普賢菩薩淨土菩薩成佛時

命不中夭什曰迴向善向佛道故言迴向迴向則

則無レ難故復說除レ難為行故受無難之功

既無入難則無衆惡無衆惡則無犯禁故次說無犯戒

彼闕不知彼闕故知其闕莫知其闕則無犯禁之名

卷之五

三

以此為行故獲此為果獲此為果則眾大富摩訶報也

梵行摩訶報也不嫉不恚正見眾

生來生摩訶報也言必

饒益摩訶報也不嫉不恚正見眾

生來生摩訶報也言必

其國摩訶報也如是寶積菩薩隨其直心則能發

行摩訶報也始於萬行者其唯直心乎

相因是以始於直心終于淨土譬猶植栽絲髮其茂百圍也直心樹其萌眾行因而成故言隨也生曰前唯明眾行各是淨國之因而未知所以得也故次序其意以釋之焉如是者謂上諸行如下意也言任直心之勢自然能發行隨其發行則得深心摩訶報也隨其深心則意調伏摩訶報也隨其意調伏則如說行摩訶報也隨其如說行則能迴向摩訶報也隨其迴向則有方便摩訶報也隨其方便

則有方便摩訶報也隨其方便

隨成千蘇衆人二

隨佛土淨

隨說法淨則智

隨智慧淨則其心淨

隨其心淨則一切功德淨

什曰：真心以誠心信佛法也。信心既立，則能發行衆善。衆善既積，其心轉深。轉深則不隨衆惡，棄惡從善，是名調伏。心既調伏，則遇善斯行，遇善斯行，則難行能行，難行能行，故能如所說行。如所說行，則萬善兼具，萬善兼具，則

具故能迴向佛道而彌進是方便力也方便大要有

三、善於自行而不取相、二、少取證、三、善化衆生、具此

三已則能成就衆生成就衆生則三因具足三因具足

則得淨土既清淨則衆生純淨衆生純淨則不說雜

般若言說清淨受法則具下三淨具下三淨則具三

同德故曰一切淨也上章雖廣說淨國行而未明行之

階漸此章明至極深廣不可頓超中宜尋之有途履之有

厚故說發迹之始始於真心終成之義則一切淨也

曰：「積德不已，行欲以淨，心既淨，則無德不淨。」是故

功德者殊妙果也李其野從故以名之焉

寶積若菩薩欲得淨土當淨其心隨

其心淨則佛土淨

肇曰結成淨土義也淨土
蓋是心之影響耳夫

佛經卷一
其形此能應之定數也

順必和其聲欲影端必正爾時舍利弗承佛

威神別本云承佛聖育什曰聖音梵本云神

力神九所轉能令無疑者而發疑念也作是

念若菩薩心淨則佛土淨者我世尊

本為菩薩時意豈不淨而是佛土不

淨若此

摩曰土之淨穢固非二衆所能及也如來

疑念以生言端故言來也

將明佛土常淨美惡生彼故以威神發其

昧無穢謂石沙與行為本故示難決之舍利弗誠無不

捷而居不足之地可傍為才悟故設斯念以申眾

懷廣機而後本定佛惠中來今示非已豈虛也

行也

知其念即告之言於意云何日月豈

不淨耶而盲者不見對曰不也世尊

是盲者過非日月咎舍利弗眾生罪

故不見如來佛國嚴淨非如來咎

日月豈不明不見自由

佛土豈不淨罪緣故不觀

生曰日月之照無不表色而盲者不見豈日月過耶佛

亦如是皆之為行以化眾生無有入致無沙石之

土而眾生有罪故得斯不見之

非佛咎也

舍利弗我此土淨而汝不見

生疑故即此土

生疑故即此土

生疑故即此土

天玉
 南方昆蟲動不常長
 茶詩詩多
 北方昆蟲動不常長
 茶詩詩多

見皆淨因其所見而證焉且佛土真淨超絕三界豈直
若天宮此淨而已哉此蓋齊其所見而為言耳舍利弗
有人而見其土石梵王居天而見如天宮自餘所見亦
各不同佛土所應義在下此生曰累舉梵王迹在生死
耶推已同在三界受福為淨知無福者自取斯金剛經樂
之土便與天宮無異以所舍利弗之不達為其義矣

舍利弗言我見此土丘陵坑坎荆棘沙礫土石諸山穢惡充滿摩訶目各以所見而爲證也生曰

雖聞向語猶封執愆故螺髻梵王言仁者心

有^(二)高下不依佛慧故見此土為不淨

耳^(三)摩曰萬事萬形皆由心成舍利弗昔^(四)生於

一切衆生悉皆平等深心清淨依佛

智惠則能見此佛上清淨^(五)摩曰若能等心

淨業與同則所見不異也生曰心有高下者據石沙致

疑則就衆生之優劣也又是不依佛惠為惠之趣在乎

必悟之趣故唯見不淨耳若取出惠之理則石沙衆生

與人等之人等無有異於是依佛惠而觀故無往而

不淨於是佛以足指按地即時三千大

千世界若干百千珍寶嚴飾辟如寶

莊嚴佛無量功德寶莊嚴土一切大

衆歎未曾有而皆自見坐寶蓮華^(六)曰

佛土常淨豈待變而後飾按地者蓋是變衆人之罪所

見耳寶莊嚴土淨上之故故以為論生曰神力變地者

以明出穢為淨前石沙雖穢至於離惡之處不容有異

又現此變示無定相以遣封穢之情使取為淨之旨

佛告舍利弗汝且觀是佛土嚴淨

且觀者且寄觀淨以明無穢於

實乃現亦無事淨土矣

舍利弗言唯然

世尊本所不見本所不聞今佛國土

嚴淨悉現摩曰顯淨土於未聞猶開寶藏於形聲也生曰既悟其義而據言疑已前未

故云本不見聞也從不見聞而佛語舍利弗我

佛國土常淨若此為欲度斯下劣人

故示是眾惡不淨土耳什曰若隨其罪惡自致淨穢者非示

之謂也而示之者有示義也諸佛能為眾生現淨而隱不淨現淨而隱不淨則無益眾生往而不隱義示同也摩曰自佛而言故常淨若此外應下劣故不淨同彼也生曰既云是同則與彼無異府就下劣故示若不淨

譬如諸天共寶器食隨其福德飯色

有異如是舍利弗若人心淨便見此

土功德莊嚴摩曰始生天者欲共試知功德多少要共一寶器中食天上饌天饌至白

無白可喻其福多者舉向口飯色不異若福少者舉向口飯色變異在器色在子不同飯豈有異哉自天取佛土不同方可知也生曰喻梵天舍利弗也思心明淨則見功德莊嚴以聞心而取故謂之穢耳非佛工然也

當佛現此國土嚴淨之時其積所將

五百長者子皆得無生法忍八萬四

千人發阿耨多羅三藐三菩提心而國

之異其正為此無生忍同止不起法忍惠性正以見法無生心智慧寂滅堪受不退故各無生法忍也

佛攝神足於是世界還復如故摩訶目北

以父慶故還彼求聲聞乘摩訶目下乘道實非獨覺要師而後成故名聲聞

亦亦名弟三萬二千天及人知有為法千乘也

皆悉無常遠塵離垢得法眼淨摩訶目國

可淨淨而復執因悟無常故得法眼淨法眼淨須隨道也如是道跡故得法眼名廣垢八十八結也

八千比丘不受諸法漏盡意解無義

之道於法無受無染漏盡九十八結漏既盡故意得解脫成阿羅漢也

法維摩詰經卷第一

注維摩詰經卷第二

後秦釋僧肇選

方便品第二

什曰此品序淨名德者非集經者之意其方便辭才世尊常所稱歎

故集經者秉其爾時毗耶離大城中有長

者名維摩詰已曾供養無量諸佛

將序其德先明深植善本

此經之作起于淨名其微言幽唱亦備之後文出經者欲遠存其人以弘其道故故此一品全序其德也

七辯
捷也一應
無殊
多所居
上妙
造
天
神境
在
通
人方
魔
煩
不
別
萬
千
煩
不
別
萬
千
煩

得無生忍

什曰惠明業也如來已盡則以智為名
為名也摩曰所以菩薩無生惠獨名忍者以其太覺未
成智力猶弱雖悟無生正能堪受而已未暇閑任故名
忍如來智力具足於法自在常
有閑地故無復忍名也

以辯才說法化衆

遊戲神通

什曰因神通廣其
化功亦以神通力

證其辯才如龍樹與外道論議外道問曰天今何作
曰天今與阿修羅戰復問此何以證菩薩即為現證應
時折刃阿脩身肯從空中而墜落又見天與阿脩
羅相戰空中列陣相對外道見證已乃伏其辯才神通
證辯類如此也摩曰經云菩薩得五通又云具六通以
得無生忍三界結盡方於二乘故言六方於如來結盡

逮諸揔持

什曰智惠能持實相亦不
持義同上經云有五百
揔持亦云無量揔持也
獲無所畏
摩曰菩薩四
無所畏也
降

魔勞怨

摩曰四魔勞
我故致為怨

入深法門

摩曰諸法
深義有無

善門也

善於智度通達方便

摩曰到實智彼
岸善智度也運

用無方達

大願成就

什曰初發心之時其願未
成而大成者唯法

忍菩薩也如無量壽四十八願是大願
之類也摩曰大願將無量壽願比也

明了衆生

心之所趣

摩曰群生萬端心
趣不同悉明也

又能分別諸

根利鈍摩曰三乘諸根利鈍於佛道心已

純孰決定大乘摩曰七住以上始得決定也諸有所作

能善思量摩曰身口意有所作智慧住佛威

儀摩曰舉動進止不失聖儀別本云具佛威儀什曰謂能變身作佛舉動進止悉如佛也

心大如海什曰海有三德一曰深廣無邊二曰清淨不受雜穢三曰藏積無量珍寶菩薩

出妙寶二大龍注雨滴如車軸受而不溢四風日不能

泮五淵深難測大士心淨不受毀成之屍出惠明之寶

能測者故曰心大如海 諸佛咨嗟弟子釋梵世主

所敬欲度人故以善方便居毗耶離

摩曰諸佛所稱人天所敬被何資財無量攝諸

貧民奉戒清淨攝諸毀林忍調行

攝諸恚怒以大精進攝諸懈怠一心

禪寂攝諸亂意以決定慧攝諸無智

摩曰至人不現行現行六度者為攝六度耳雖為白衣奉持沙門

清淨律行摩曰沙門出家之稱名也秦言義訓勤行勤行趣涅槃也雖患

居家不著二界摩曰三界之室宅也示有妻子常

修梵行摩曰梵行清淨無欲行也現有眷屬常樂遠

離摩曰在家若野故言遠離雖服寶飾而以相好嚴

身摩曰外服寶飾而內嚴相好也雖復飲食而以禪悅

為味摩曰外食世膳而內甘禪悅之味也若至博奕戲處

以度人摩曰因戲止戲受諸異道什曰現受外道法也不毀

正信摩曰同於異者彼令異同於我耳豈正信之可毀哉受謂受學異道法也雖明

世典常樂佛法摩曰世典雖盡明所樂在真法一切見敬

為供養中最什曰諸有德者能致供養能致供養者復供養此等所以為最也摩

日含齒無不敬淨養無不供故曰為供養之最執持正法攝諸長幼

摩曰外國諸部曲皆立三差有德者為執法人以決鄉訟攝長幼也淨名現執俗法因此通達道法也

一切治生諧偶雖獲俗利不以喜悅

摩曰法身大士瓦礫盡寶玉耳若然則人不貴其惠故現同求利豈喜悅之有遊諸四衢

饒益衆生

摩曰四衢要路人所交

入治正法

救護一切

摩曰治正法律官也道以正法

入世

論處導以大乘

摩曰天竺多諸異道各言已勝故其國別立論堂欲辯其優劣

欲明已道者則聲勢集衆誦堂求論勝者為師負者為資淨名既外此堂攝伏外道然後導以大乘為其師也

入諸學堂誘開童蒙

什曰如釋迦菩薩入學堂說梵書梵天下來為

證衆人信受斯其類也摩曰學堂童蒙書學

入諸孺

示欲之過

什曰外國有一女人身體金色有長者子名達暮多羅以千兩金

入竹林同載而去文殊師利於中道發身為白衣身著寶衣衣甚嚴好女人見之貪心內發大欲言汝欲得衣者當發菩提心女曰何等為菩提心答曰汝身是也問曰云何是答曰菩提性空汝身亦空以此故是此女曾於迦葉佛所宿殖善本脩智惠聞是說即得無生法忍得無生法忍已將示欲之過還與長者子入竹林入林中已自現身死騰脹臃腫長者子見已甚大怖畏往詣佛所佛為說法亦得法忍示欲之過有如是利益也摩曰外國婦人別立聚落凡豫士之流目不暫顧而六士同其欲然後示其過也

入諸酒肆

能立其志

志開放逸門

若在長者長者中

尊為說勝法

什曰長者如今四姓豪族也摩曰於凡夫為勝如是展轉佛法

也摩曰凡人易以成順難以現從故木士每遇其年以弘風靡之化長者豪族望重多以世故自居不引出世勝法也若居士居士中尊摩曰外國白衣之財富樂者為居士

士斷其貪著摩曰若貪著一德入居士里實貧癯道故貪著彌深若

刹刹刹刹中尊摩曰梵音中舍二義二言忍辱二言瞋恚言此人有力勢能

大瞋恚忍受苦痛摩曰忍辱三德難忍因以為姓也教以忍辱摩曰忍辱三德也

初人食地轉食自然摩曰初人食地轉食自然後人情漸偽各有封疆遠

貴自在多強暴摩曰貴自在多強暴意不能忍和也若婆羅門婆羅門中

除其我慢摩曰黃髮問求耶道自恃智除其我慢摩曰

業或在家或出家苦行多持已道術自我慢人也

若在大臣大臣中尊教以正法摩曰正法也教以正治

法也教以正治若王子王子中尊示以

忠孝摩曰所承處重若在内官内官中尊

化正宮女摩曰非如今内官也外國法取歷止忠

若庶民庶民中尊令興摩曰庶民中尊令興

有一賤人來入城也見一入服飾嚴淨衆

以禱力殷茂
改生庶民也

莊在魏天梵天中道誨以勝

佛曰小乘中初覺有三種大乘中有四種餘上三

地亦如是。雖作是惠而非凡愚以佛惠故。

言勝也。平日梵天多著。若在帝釋帝釋中尊。

自曰梵垢薄而著淺故為現勝惠釋愛

若二在護世二護世二中尊二

什曰護世四天王也諸惡鬼神殘食衆生護世四王護之不令害也今言尊者

道力所護兼及十方也。肇曰：護世四天王各治一長者

維摩詰以如是等無量方便饒益衆

摩曰法身圓應其亦無所
故稱無量上略言之可
其以方便現身

什以上諸方便以施戒攝人施戒攝人則人感

與其以テ暫シ現方
便然レ後ニ患ス疾也
以其テ疾故國主大臣長者

大慧禪師講說淨土佛號說華嚴法然後說初人方等因果等語又恐衆生
解在因果故有金華經後同居士身訪以小果摩訶山偈昔在梁所被虜人取之
金明池上今日天衣三衣者數日九溪說唯摩訶法梵志中初年小果分文下直
本願付新講題一書以告年

居士婆羅門等及諸王子并餘官屬

無數千人皆往問疾摩日雖復變應殊方妙迹不一然此經之起本

干現疾故作者其往者維摩詰因以身疾

廣為說法什曰欲明履道之身未免斯患況於德而可保也摩日同我者易信異我者

難順故因其身疾廣明有身之患諸仁者是身無常什曰諸佛常法

要法以七事發入心然後說四諦何等七一施二戒三

生天果報四說味味樂味也五果報過患雖有少樂而

衆苦無量衆生迷於少樂而不覺衆苦猶以芥子喻大山唯見芥子而不觀大山也六教中離世間之樂

八苦或苦依此名苦
非愛非舍非怨憎
會苦
可受相違不分別
有苦不遂不別不
得苦
是故苦相有五盛
九惱

愛我憎我惱我
古也為三三三為
九又云結

繫功德今不說七法直說無常者將以此會積德已過
惠識精明故也後次無常是空之初相將欲說空故先
說無常所以但說身不說餘法餘法中少生著故也

無力無堅什曰無有能作力也速朽之法不可信也摩日身之危脆

集摩日苦八苦也亦有無量苦惱九惱也亦為苦為惱什曰無常故衆病所

者如此身明智者所不怙是身如聚

沫不可撮摩摩日撮摩聚沫之無實以喻觀身

身有投逆之三
另有諸論諸語
而之也
一、身有投逆之三
二、身有投逆之三
三、身有投逆之三

《松輪》論六幹二子重
辛未年也

是身如泡不得久立

摩曰不久似明無常義
然水上泡以虛中無實

故不久立

是身如炎從渴愛生

摩曰渴見
陽炎惑以

為水變見四大

是身如芭蕉中無有堅

摩曰

芭蕉之草

是身如幻從顛倒起

摩曰見幻
為人四大

唯葉無幹

是身如夢為虛妄見

夢中妄見
覺後非真

是

身如影從業緣現

什曰形即日光光不及照
影此現由無明

智慧所以

是身如響屬諸因緣

摩曰

《三藏》云云當從是出也
愚者遠望則有身相智者近觀則有不可得也

猶影響之

是身如浮雲須臾變滅

什曰俄
頃異色

須臾變滅身亦如是
如沫至如電盡喻無常也或以無堅或以不久或以不
實或以屬因緣明其所以無常也下四大喻喻空無我也

不住

摩曰變成不住似釋無常然皆取其用
偽不真故速滅不住猶釋空義也

是身

無主為如地

什曰地無常主強者得之身亦無
主隨事而變病至則惱死至則滅

聚散隨緣不得自在也摩曰夫萬事萬形皆四大成在
外則為土木山河在內則為四支百體聚而為生散而
為死生則為內死則為外內外雖殊然其大不異故以
內外四大類明無我也如外地古今相傳強者先宅故

須臾會一不之自義
二幹既盡一旦之六有
十、一、一
松輪論體書集
慈館主

無我之也 廣德經六十
六丁引 宋微向生云 於
火燒乾如地也 文云云
此中無有作意

無主也身亦然耳衆緣所成緣合則起緣散則離何有
真宰常主之者主壽人是一我義立四名也

是身無我爲如火

何曰焚燒林野威聲振烈
若勇士陳師制勝時也實

而求之非有敵也身亦如是舉動六爲興造萬端從感
而觀若有宰也尋其所由非有我我也摩曰縱任自由謂
之我而外火起滅由薪火不自在火不自
在火無我也外火既無我內火類亦然

壽爲如風

何曰雖飄扇鼓作或來或去直聚氣流
動非有存生壽也身亦如是呼吸吐納

行作語言亦假氣而動非有壽也摩曰常有不變謂之
壽而外風積氣飄鼓動止無常動止無常風無壽也外
風既無壽
內類可知

是身無入爲如水

何曰澄淨清潤
洗滌塵穢而清

此於萬物 甚佳 摩曰
升曰天地之性 人爲貴 已
尚希 泰極 惟人 乃物之
靈也

方圓隨時所適實而求之爲者竟誰身亦如是知見進
止應事而遷假緣成用乘數而行詳其所因非有入也
摩曰貴於萬物而始終不改謂之人而外水善利萬形
方圓隨物滂隆異適而體無定體無定則水無入也外
水既無入內水
類可知

是身不實四大爲家

摩曰四
非常訖

於上自此下獨明身之虛偽衆緣適患
四大假會以爲神宅非實家也

是身爲空

離我我所

何曰離我衆生空離我所法空也上四
句說空無我喻此直說空無我義也摩

曰我身之妙主也我所自我之外身及國財妻子萬物
盡我所所有智者觀身身內空寂二事俱離也

是身無知如草木瓦礫

何曰會而成知非
真知也求知不得

食必歸麀滅作曰此曰無常所堪而以此苦也自
此以下盡說苦喻也為災病苦也

利隆地、公煙中打敗、意用已上、爐、大丘也、而四方高、中央下、曰、

惡症 哭者有汗謂外因之受冷病有汗二便火起之熱病有汗三
 味如泔者湯古之則爛 解部獅子近之則噎 以茶湯名其味

魚炎百一飛快
大增損則四古四病同時俱作

故身ハ為是身如丘井（七）
計曰年井ト年塲枯井也昔
（按身字全名）第五十三節之內小異漢書卷八十一
有人有罪於王其ト人怖罪

逃走。王令醉象逐之。其人怖急。自投枯井。半井得一腐
草。以手執之。下有惡龍吐毒。向之傍有五毒蛇。復欲加

害。一鼠噬草，草復將斷。大象臨其上，復欲取之。真人危苦，極大恐怖。上有一樹，樹上時有蜜滴落其口中，以著

味故而志怖畏五升生死也醉象無常也毒龍惡道也
五毒蛇五陰也腐草命根也黑白一鼠白月黑月也蜜

滴五欲樂也得蜜滴而志怖畏者
喻衆生得五欲蜜滴不畏苦也

爲老所逼

曰摩

唯錄三

白雖是身

百十病生四

瘧同由俱作

王其人怖罪

半并得腐

毒蛇復欲加

東之真人危

毒龍惡道也

月黑月也蜜

七所逼

日

同瓦礫也。肇曰：身雖能觸而無知，內識能知而無觸。自性而求，二俱無知。既曰無知，何異瓦礫？是身

無作風力所轉什曰無作主而有所作作者風所轉也從無知至無作更釋空無

我義也。肇曰：舉動事為。
風力使然，誰作之也。
是身不淨。
什曰：湏臾沮洳，雖
見四諦，猶感爭。

色故四非常。後次說不淨也。復次上說無常苦無我。此說不淨門為破四顛倒。故說四種觀行。行此觀已。然後

能於身不著身不著已然後能學
法身故先說厭法後說法身也
穢惡充滿摩

三十六物
充滿其體
是身爲虛偽
雖假以澡浴衣

食必歸罄_三。什曰：此明無常所壞所以苦也。自
飢災病苦也。

冊下

丘井以十揔喻生老病死衆苦無量也摩訶日雖
 復澡以香湯衣以上服荀曰非真豈得久立
 是身

為災百一病惱

是身如丘井（丘井，地名，在河南。丘，音丘。井，音井。）
有人有罪，於王，其人怖罪。

草以手執之，下有惡龍吐毒，向之傍有五毒蛇，復欲加害。二鼠齒草，草復將斷。大象臨其上，欲取之，其人驚

苦擗大恐怖。上有一樹。樹上時有蜜滴落其口中。以著
味。故而忘怖畏。丘井。生死也。醉象。無常也。毒龍。惡道也。

五毒蛇五陰也癘草命摶也黑白二鼠甲月黑月也蜜

喻衆生得五欲蜜滴不下畏苦也

又心視至六日始工聚
落於身中。盡至事。已
已上

毒蛇

日四大

如怨賊

肇曰五隲

如空聚

什曰昔有人得罪於王王欲密殺大皇帝外傳云該盛四毒蛇使其守護有五怨賊拔刀守之善知識語之令走其人即去入空聚落便於中止知識復言此處是惡賊所止若住此者須更賊至喪汝身命失汝財寶宜速捨離可得安隱其人從教即便捨去復見大水縛不著而渡渡已安隱無復眾患王喻魔也該該喻身也四蛇四大也五怨賊五陰也空聚落六入也惡賊六塵也河生死也善知識教令走者謂佛菩薩教眾生離惡魔意令喜悅第四大持五陰眾生從

樓頭會 餘按右之句居無倫價一又城上白路是亦名爲一或作樓郭璞云望樓秋名不誤福下城上字系弄上之字而後應

以令采个
尔惠也

不患也

樓櫓今字彙。即古切音。
晉大旨又城上望樓或作。
高築臺及進。即是樓櫓。

曰：不情喻空。顯皆有。謂諸法皆在。有。經云：觀身如四大毒蛇，是身無常。常為無量諸蟲之所食。是身臭穢貪欲，獄縛是身，可畏。猶如死狗，是身不淨。九孔常流，是身如城。血肉筋骨皮裹其上，手足以為卻敵。擗攖目為孔竅，頭為殿堂。心王處中，如是身城。諸佛世尊之所棄捨。凡夫愚人常所味著，貪淫嗔恚愚癡羅刹止住其中，是身不堅。猶如蘆葦、伊蘭水沫芭蕉之樹，是身無常。念念不住，猶如電光暴水幻炎赤，如畫水隨書。隨合是身易壞。猶如河岸臨峻大樹，是身不久。虎狼鴟鵂鷲鷺餓狗之所食。噉誰有智者當樂此身？寧以牛酥盛大海水不可具說。是身無常不淨臭穢寧團大地使如藥等漸漸轉小如亭臺子乃至微塵不能具說是身迫。

佳禾區志

143

空聚 二華 五十六
空聚 二華 五十六
又心地經王六 六日 六日 六日
落於海中 二華 五十六

神之處身為若死所逼猶危人之
在江井為龍蛇所逼緣在他經也

是身無定

什

念有死分
無定期也

為要當死

是身如

毒蛇

毒蛇

喻四大

如怨賊

喻五賊也

如空聚

計曰昔有人得罪於王王欲密殺之盛四毒蛇使其守
護有五怨賊拔刀守之善知識語之令走其人即去入
空聚落便於中止知識復言此處是惡賊所止若住此
者須更賊至喪汝身命失汝財寶宜速捨離可得安隱
其人從教即便捨去復見大水縛飛而渡渡已安隱無
復眾患王喻魔也魔喻身也四大也五怨賊五陰
也空聚落六入也惡賊六塵也河生死也善知識教令
走者謂佛菩薩教眾生離惡魔離四大捨五陰眾生從

神會 余按古文尚書無此字又據上白話經云亦名為一或作一觀即經云望格教名云而得信佛上字亦名云二

律指 二華 五十六
律指 二華 五十六
律指 二華 五十六

雖捨患三惡而未出諸聚落未免惡賊復教令乘
正戒度生凡流度生死流已畢然無為無復眾患也掌
曰今情喻空聚皆有誠意喻在他經是故涅槃經云觀
身如四大毒蛇是身無常常為無量諸蟲之所食是
身具穢貪欲獄縛是身可畏猶如死狗是身不淨九孔
常流是身如城血內筋骨皮裹其上手足以為卻敵擣
擣目為孔竅頭為殿堂心王處中如是身城諸佛世尊
之所棄捨凡夫愚人常所味著貪著真慧愚癡羅刹止
住其中是身不堅猶如蘆葦伊蘭水沫芭蕉之樹是身
無常念念不住猶如電光暴水幻炎亦如畫水隨畫隨
合是身易壞猶如河岸臨峻大樹是身不久虎狼鷃鷃
鷃鷃鷃鷃之所食噉誰有智者當棄此身寧以牛跡盛
大海水不可具說是身無常不淨穢寧團大地使如
藥等漸漸轉小如亭臺子乃至微塵不能具說是身迫

律指 二華 五十六

律指 二華 五十六

律指 二華 五十六

律指 二華 五十六

摩曰陰
五陰恭

丁未

二 點

所以
生死
體也
空身

也無生而無不生無形而

無不形超三界之表絕有心之境際入所不攝攝所
不及寒暑不殊為其患生死無以化其體故其為物也
無所無所不可為有備應萬形不可為無彌綸八極不
細以無間不可為大故法界生入死通洞于無

卷之二

下
八
五
空
公
合
二

孝經文六，侍乃

身大者，者從身

山也

意相異也

歸去來辭

新撰搜神記

也謂指聖氣中

窮之化變現殊方應無端之求此二乘之所不議補處
之取不觀況凡夫無目敢措心於其間哉聊依經誠言
粗標其玄極耳然則法身在天為天在久而久豈可近
捨丈六而遠求法身乎生曰夫佛身者丈六體也丈六
體者從法身出也以從出名之故曰即法身也法者無
非法義也無非法義者即無相實也身者此義之體法
身真實丈六應假將何以明之哉悟夫法者封惑永盡
髮歸亦除妙絕三界之表理冥無形之境形既已無故
法無不形三界既絕故能無不界無不形者唯感是應
佛無為也至於形之巨細壽之脩短皆是接眾生之影
迹非佛實也眾生若無感則不現矣非佛不欲接眾生
不致故自絕耳若不致而為現者未之有也譬日之照
天而影在衆器萬影萬形皆是器之所取豈日為乎器
若無水則不現矣非不欲現器不致故自絕耳然則丈

莊子內篇齊物論

三

惠是故當捨如

陰界諸入所共合成

摩日陰

十八界入十二入此三法假合

諸仁者此可患

成身猶若空聚一無可寄

厭當樂佛身

所以

者何

摩日近見者謂佛身直是形之妙者未免生死

佛身者即法身也

摩日經云法身者虛空身

無不形超三界之表絕有心之境際入所不攝攝所

不寒暑不飢渴其患生死無以化其體故其為物也

無所無不可為有備應萬物不可為無彌綸八極不

窮之化變現殊方應無端之求此二乘之所不識補處

之所不觀沉凡夫無目敢措心於其間哉聊依經誠言

粗標其玄極耳然則法身在天為天在人而人豈可迫

捨丈六而遠求法身乎生曰夫佛身者丈六體也丈六

體者從法身出也以從出名之故曰即法身也法者無

非法義也無非法義者即無相實也身者此義之體法

身真實丈六應假將何以明之哉悟夫法者封惑永盡

丈六體也 又於前作今
意也 丈六 傳乃
身丈六 作者從身
此也 丈六 生身
也 意猶是也
佛身 亦不實也
稅授機 亦不實也
必以今 意猶是也
也 意猶是也

又公曰
 現小舟丈六
 八尺五畧寸

諸仁者。竊下。三仙。一。新。一切衆生。病。等。

卷之四
身前三
行而
顯以行
正習
解脫身
照見身
名曰

六之與八尺皆是衆生心水，中佛也。佛常無形，豈有二哉？以前衆患皆由有身故，令樂佛身也。然佛道迹交在，雖復精麁之殊，至於無常，不應有異。而令樂之，宜明其意。既云即是法身，非徒使知無有身患，乃所以用斷一切衆生病矣。斯又引使樂法。樂法之行，下法是行於法者得佛身也。

從無量功德智慧生

肇曰：夫極妙之身，必

生^二于極妙之因^一功德智慧本土^二業也^一此^二業蓋是^一萬
行^二之初門^一泥洹之關要故唱言有^二之自此下雖別則
行^二然皆是無為無相行也^一以行無相無為故可成法
亦無相
無為
從戒定慧解脫解脫知見生
五分
法身
從慈悲喜捨生從布施持戒忍辱

醉脫二味（此藥方在卷五）
四禪定（此藥方在卷五）

國智慧諸波羅

以修衆行盡與實相言

廻生摩曰七住以上
則具新舊無レラ六通白非

生
摩曰天^{命三才}眼宿命智
漏盡通為三明

後三十七道品生後止觀生

處名為正。靜極則明。明即惠。惠ハク從十方四無所

三三三
一有受有觀三昧
三三三
三三三

六之與八尺皆是衆生心求中佛也佛常無形豈有二哉以前衆惠皆由有身故令樂佛身也然佛道迹交在

其意既云即是法身非徒使知無有身惠乃所以用斷一切衆生病矣斯又引使樂法樂法之行下法是以行於法者得佛身也

六之與八尺皆是衆生心求中佛也佛常無形豈有二哉以前衆惠皆由有身故令樂佛身也然佛道迹交在
其意既云即是法身非徒使知無有身惠乃所以用斷一切衆生病矣斯又引使樂法樂法之行下法是以行於法者得佛身也

從無量功德智慧生

肇曰夫極妙之身必

生于極妙之因功德智慧本土二業也此二業蓋是萬行之初門泥洹之關要故唱言有之自此下雖別列行然皆是無為無相行也以行無相無為故可成法身亦無相

從戒定慧解脫解脫知見生

曰

五分從慈悲喜捨生從布施持戒忍辱

自註集四下左
四分內新前三經因兩
類以從二就果以彰
能盡知正習便漸名
解脫身生知見生
解脫身生知見生

柔和勤行精進禪定解脫三昧

肇曰禪定

四定解脫八解脫三昧三多聞智慧諸波羅

蜜生

肇曰諸即上六度也波羅蜜秦言到彼岸彼岸實相岸也得無生以後所修衆行盡與實相合

從方便生從六通生

肇曰七住以上則具六通自非

分別也

從三昧生

肇曰天眼宿命智漏盡通為三昧

從三十七道品生從止觀生

什曰始觀時係心一

處名為止靜極則明明即惠惠

從十力四無所

各觀也肇曰止定觀惠

十四

畏十八不共法生從斷一切不善法

集一切善法生摩曰必斷之志必集之從真

實生從不放逸生摩曰真實善根所以生不放逸功業所以成此二心

行之要從如是無量清淨法生如來身

諸仁者欲得佛身斷一切衆生病者

當發阿耨多羅三藐三菩提心摩曰發無上心

豈唯自除病亦濟群生病如是長者維摩詰為諸問

此經之要下之問

疾者如應說法令無數千人皆發阿

耨多羅三藐三菩提心

弟子品第三

爾時長者維摩詰自念寢疾于牀生

自念寢疾者月傷念疾也夫有身則有疾此自世之常

法維摩詰事應是同閱疾不豫理在致世尊大慈

心無不垂愍摩曰上善若水所以滂隆斯順與善

何謂傷 光明反曰五字以
安生乎 病生并 惟病大
意者為明人 某也
上善若水上也 善若水
善利乃而不善處人所
惡故也 道無善 善地
心善則身善 言善信故
善心善 善地動 善時

諸如之智慈經云託底之懷意大化... 生上共知人知智地

名高德重內外敬... 離其可也今思言... 化一而應外道之

幾不失希衆人之所惡故能與彼同疾世尊太慈必見
無間因以弘道所濟良多此現疾之本意也生曰以聞
疾不豫妙聽良可哀也此之可哀理應近者是哀之為
事宜遣慰問而佛大慈普念今也無使寧不慈之耶此
蓋因常情以期使耳釋曰存記乃遠以通物也若佛遣
使則向疾之藥忽化成大休矣返常之致不亦然乎
佛知其意即告舍利弗汝行詣維摩

詰問疾什日聲聞法中諸羅漢無漏智惠勝於
法明大小故先命弟子也舍利弗於弟子中智惠第一

故先命之知其不堪而命之者欲令其顯維摩詰辯才
殊勝發起衆會也復命餘人者欲令各稱其美明惠應
辯惠無方也此下冥坐梵本云攝身心也摩曰至人

通音音如也

舍利弗其母色妙... 其母於世中明... 相在眼珠之所生

心默通不先形言其機潛應故命則疾也舍利弗五目
弟子之上智惠第一故先勸也如來知諸人不堪而猶
命者將顯淨名無窮之德以生衆會抑仰之情耳舍利
其母名弗秦言子天竺多以母名名子生曰知其意者
達其旨也今日之使理歸支殊而命餘人者託常遣使
之儀欲以假顯維摩詰德也德以顯者遣既在昔今
必高推推若有理則理可貴矣苟已伏德而藉開理為
貴至於論疾之際豈有不悟哉夫遣使之體非自道
及遠是以先弟子後菩薩也命舍利弗白佛言
世尊我不堪任詣彼問疾

大士智惠第一是弟子所堪能也且曾為所呵罵不
法... 輕奉使命以致漏失之譏生曰夫以妙

維摩經卷第二

十六

念

無往不盡而今所_レ知蓋是近應群生於舍利弗豈有不
堪之時耳不堪之意良在於茲今欲現_レ正實要應有
哥維摩詰遊在闍維為一國所憐往有_レ致論之理而舍
利弗_レ曾_レ示_レ屈於彼以_レ為_レ不堪孰謂_レ然哉
所以者何憶念我昔曾_レ於林中宴坐
樹下時維摩詰來謂我言唯舍利弗
不必是坐為宴坐也
摩曰無施_レ之遊_レ之於
前_レ曾_レ於林下宴坐時

樹下時維摩詰來謂我言唯舍利弗

不必是坐為宴坐也。肇曰：無施之適，效之於前矣。曾於林下宴坐，持

淨名來以爲坐法不爾也生曰有以致辭非拒命也託
 不拒命之辭以取拒維摩詰義也亦必是者不言非是

也。不必

於所不病也

復レ位ニ立シテ由リテ行フ以テ軌ヲ物ヲ所レ行ニ交ハ是レ破レ之ヲ取ル病ニ維ニ摩ニ詰ニ以テ其ノ居ニ足ラ之ノ地ニ固ニ可ク高ク以テ為ス可ク然ル則チ舍リ利ヲ弗レ受ル屈ニ矣ヲ安ニ

夫宴坐者不於三界現身意是

爲宴坐
什曰此章大明至定以誦末迭非獨明空
也菩薩安心真境識不分別馳是心不現也

法化之身超於三界是身心俱隱禪定之極也聲聞雖
能藏心實法未能不見其身身見三界則受累於物故

隱而猶現未為善攝也亦云身子于時入滅盡定故

滅迹經三
遺規二
所不及豈徒歸身於三界二
意根故以二
今問為

意在公。豈存彼我。以是非為心乎。生日。原夫。塞坐於

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and faint smudges, characteristic of old paper. The left edge of the page is bound, showing the stitching and the inner cover material. There is no text or other markings on the page.

六

一宴坐。喜想之玄。而於當坐。生以著。攝。系。生。子。和。是。則。病。於。所。不。在。病。也。

之身也。此後譬喻而示之。

東向陽入陽臺
 松木 卯次郎木 意王

佛說正由行以軌物所行爰是破之所病維摩詰以
 居不足之地固可寄以為可然則舍利弗受屈無宴
 坐者閑夫宴坐者不於三界現身意是
 居之樂也
 為宴坐
 什曰此章大明至定以誨末徒非獨明空
 也菩薩安心真境識不外馳是心不現也
 法化之身超於三界是身心俱隱禪定之極也聲聞雖
 能藏心實法未能不見其身身見三界則受累於物故
 隱而猶現未為善攝也亦云身子于時入滅盡定能令
 心隱其身猶現故議之也肇曰大法身之宴坐形神俱
 滅道絕常境視聽所不及豈復現身於三界證意而為
 定哉舍利弗猶有世數生身及世報意根故以今問為
 煩接而必安坐林下未能形神無迹故致斯呵凡呵之興
 意在為益豈存彼我以是非為心乎生日原夫宴坐於

不取滅定而現諸威儀是為
身意也
同入正定三心在定中
心念亦在定中

林中者以隱其形也若不隱必為事之所動是以隱之
使離於事以為中定之方而隱者有患形之不隱苟執
以不隱為患而隱者猶為不隱所亂非所使隱也隱形
者本欲藏意也意不藏必為六塵所牽是以藏之以不
見何欲得因以息欲而藏者有患意之不藏苟執以不
藏為患而藏者尚為不藏所亂非所以藏也若以三
界不見有不隱不藏之患則不從為之所亂離所以
是隱藏之意耳不隱不藏為現現必不出三界故言不
於二界現
不起滅定而現諸威儀是為
身意也
摩曰小乘入滅定而能現無量變化以應眾生
大士入實相定心若永滅而形充八極順機而作
無方舉動進止不執威儀其為宴坐也亦以極矣

不於三界現身意此云現諸威儀夫以無現故能無不
現無不現即無現之體也庶幾玄君子有以會其所以
同而異也
所以異也
摩曰小乘郭隔生死故不能和光大士美惡齊
宴坐
肯道俗下觀故終日凡夫終日道法也淨名之
有居家即其事也生曰既隱林中便應求定求定之法
先當正身使不動不動故不乘定正身故不違道斯可
以求道定之良術也若以不正違道而正之動非定
而住之者猶然不正及動所亂非所以正身不動首
也若不起滅定即是現諸威儀者是則不現威儀異於
定也無異故不相乘矣威儀者則是動也滅定者滅心
心數法定也此定正反形動之極故偏舉以為言也若
不捨道法即是現凡夫事者是則不見凡夫事異於道

不捨道法而現凡夫事是為
宴坐
摩曰小乘郭隔生死故不能和光大士美惡齊
肯道俗下觀故終日凡夫終日道法也淨名之
有居家即其事也生曰既隱林中便應求定求定之法
先當正身使不動不動故不乘定正身故不違道斯可
以求道定之良術也若以不正違道而正之動非定
而住之者猶然不正及動所亂非所以正身不動首
也若不起滅定即是現諸威儀者是則不現威儀異於
定也無異故不相乘矣威儀者則是動也滅定者滅心
心數法定也此定正反形動之極故偏舉以為言也若
不捨道法即是現凡夫事者是則不見凡夫事異於道

也凡夫事者即是身不正也威儀凡夫心不往內
事在下句者所病在此故以上牽之也

亦不在外是為宴坐什曰賢聖攝心謂之內

內不外者等心內外也摩曰身為幻宅曷為住內萬物
斯唐曷為在外小乘防念故繫心於內凡夫多求故馳
想於外大士齊觀故內外無寄也生曰既正身不動次
應攝念攝念之法若夫所緣即攝今還念去從事謂之
馳外攝還從我謂之住內若以馳外為亂住內為定即
復是為內外所攝非所以攝念之意也心不住內者則
無內可住也亦不在外者則無外可住也然後乃是
不復馳焉於諸見不動什曰
見住也

而修行三十七品是為宴

坐

摩曰諸見六十二諸妄見也夫以見為見者要動

捨諸見以脩道品大士觀諸見真性即是道品故
不近捨諸見而遠脩道品也生曰攝念之義要得其道
其道為何在乎正觀正觀即三十七品也三十七品觀
是見理之懷也以從理而見故意可住耳若實觀得理
即復是為觀所感則失乎理非所以觀也若於諸見不
動即是行三十七品者是則不見三十七品異於諸見
則無復感矣不動者不去之諸見者邪見也

不斷煩惱而入涅槃是宴坐

什曰煩惱即

斷而後入也摩曰七使九結惱亂群生故名為煩惱煩
惱五使即是涅槃惠力強者觀煩惱即是入涅槃不待
斷而後入也生曰既觀理得性便應縛盡泥洹若必以
泥洹為貴而欲取之即復為泥洹所縛若不斷煩惱即

心便貪愛煩惱之明見
疑便貪愛煩惱之明見
九使貪愛煩惱之明見
疑便貪愛煩惱之明見
疑便貪愛煩惱之明見

謝

是坐者佛所印可摩訶摩訶曰此平等法坐佛所印可摩訶豈若仁者有待之坐摩訶卒

時我世尊聞是語默然而止不能加

故我不任請彼問疾

佛告大目犍連。什曰。目連。婆羅門姓也。名俱律。隨拘律陀樹神名也。以求神恩。

故因以為名生便有大智慧故名大目提連神足第一
者也摩曰目連弟子中神足第一出婆羅門種姓目律
連字拘汝行誼維摩詰問疾生曰夫人亦有長短所註不同

舍利弗白。可。不。能。餘。何。必。然。故。不。（三）。
而。不。告。也。（ハ）。復。得。因。以。廣。維。摩。詰。之。義。也。（依）。
川。連。白。佛。

言世尊我不堪任詣彼問疾所以者

何憶念我昔入毗耶離大城於里落

中爲諸居士說法
付曰居士智慧利根應自
聞實相而目連未觀人振

依常法以施戒七事發悟居士居士間施戒生天
 受戒則起衆生想起衆生起已則於諸法妄生衆相故
 建章明無衆生後破衆相乃可以返其本來應其本識
 也華曰經不載其所說依後明意當是說有爲善法施
 流也時維摩詰來謂我言唯大目連爲

經音三昧
讀文

里巷 經書圖記五家 爲
隣 五隣 廣 閩下 傳 二千
五字卷之 字 里中 未 載
日 街 曲 曰 卷 一
七 事
主 七 走
軍 報 爲 用 大
於 就 爲 世 別
於 主 道 上 八 八 別
建 章 海 名 夜 行 一 也
出 夫 記 以 者 當 記 以 記
作 五 衆 主 算 是 也

二十餘見。我在卷中。卷在我
中。高色。打郎。是。我
色。有。色。是。余。四
陰。亦。是。是。五。陰。是。
四。五。十。月。一。也。

木論云以字有為字無為字
破江諸以字無有讀餘
是名畢竟空

第一之五藏論一我德王

淨名、勸諸居士應問空義而日達不善觀入根導以有
法故致可也。生曰：說法本欲引使貴法，非除法也。彼既
貴之，便割著而樂小樂小者，專欲離病，然達其大本，未封
著者，則乖於法理。乖違誠由彼情，而說法者因致誤也。

之嫌又有不^テ如^レ法說^ハ之^ハ迹^ニ自^ラ衣^ハ非^ズ承^テ道^ヲ之^ハ機^ニ立^テ可^レ不^ク
檢俗^ヲ之^ハ理^ヲ以^テ傷^ム其^ノ本^ヲ也^ハ居^ル士^ハ以^テ貧^シ著^シ為^レ懷^ル不^レ可^レ使^ハ見^ル法

可貴以移其著也故云為白衣居士說法不當如仁者之所說也

夫說法者當

如法說聲曰決謂一相真實法也法義自體之後文法無眾生法無眾生

衆生垢故佛曰衆生垢即二十身見也妄見取相而法竟無相理非於見故言離也章句

此是常下焉 四下以性本淨 而妄念之所 有行有止 妄念之起 無生即無 生 故是則自性清淨 不為

終以二義明畢竟空一言離相二言離見因成者
有相故以離相明無相也。邪者雖起妄見而法法中無
見故以離見明無彼妄見所見相也。自此以下凡言無
名無相離戲離斷類如離見也。肇曰自此以下
義也。夫存衆生則垢真法若悟法無衆生則其垢自離
衆生自我見著偏重故先明其無生曰自此以下大論
法理也。法有二種。衆生空法空。衆生空法空理誠不對
然於惑者取悟事有難易故分之也。衆生以惑言成體
不實之意。居然可領故易也。法以獨立近實之趣多故
難也。今先明衆生空也。法無衆生者以無衆生為法也。
離衆生垢故者釋之也。言衆生自出著者之情非理之
然也。情不從理謂之垢也。若得見理垢情必盡以離衆
驗之。知無衆生也。衆生者衆事
會而生以名宰一之主也。
法無有我離我

順中已無一生死者這是新
 後際視此空教名爲際
 上言竟意前際生後際死
 又云前際得已否後際得
 未來人極現在過去未來
 二際隨上而存相得不空
 自是凡意前際生死後際
 亦物理者字諸作即是
 性何有生死涅槃生耶
 後若性知二者皆是
 中道仁性豈有前後耶以
 本無自之爲新

此下二十六句，字字有二十四，但
字字相重，義各別，數之
為三，則有二十六句。

心淨 上宜品云世諦中心念
能淨境 為所緣而云是
諦中心念能緣心高於相也
何者所緣境既空非得
能緣
覺觀 文論七云云同
若現有 何差別 各自
兼心相 名以覺細心相
名觀云云
心念相念覺後分 義
量云 好觀一名觀

生曰我者
自在主爾

日 逢

生死命之始終耳。始終既離，則壽命斯無。若生
空之別名也。生曰存，世曰命。百年為壽，亦以
者。壽命是宿行之報。生死之法，夫有壽之始，則有
生死之累。於累既離，以驗無壽命者，乃論則
命而言。生死者，壽命是。人情所愛，其間離之必
不能樂。生死是。人情所惡，其間離之必放。故世
有人前後際斷故。天生萬物，以人為貴。
以人各神。如終不續，其法前後際斷，則新新不同。新
新不同，則無不變之者。無不變之者，則無後矣。生曰
人者，有靈於草木之種。是往來生死者。
也。往來固無窮矣。斷則愈可樂也。
法常寂然。

斷スル故

摩曰天生萬物以人為貴

肇曰夫有相則異端形異端既形則是
非生是非既生安得寂然諸相既滅則

無下故然本曰上四句衆生空由此下十六句法空

摩曰緣心緣也相心之也言也
夫有緣故有相無緣則無相也
法無

肇曰名生於言言斷誰名法無有執離

肇曰觀觀者心言語之文真法無二
觀自離覺觀既離則無復言說二
以上

以無^二肉^一見觀故^二故^一
法無形相如^九虛空故^二摩訶^一
法^二法^一形

卷之三

七

萬形法無戲論畢竟空故摩曰真境無言

妙絕言境法無我所離我所故摩曰上言

畢竟空也明無我前自我之外法無分別離諸識故明無我此

切諸法皆名我前法無有比無相待故摩曰諸法

摩曰分別法無有比無相待故摩曰諸法

生手識也法不屬因不在緣故摩曰力強為因

而形也法不屬因不在緣故摩曰力強為因

前後相生因也與相助成緣也諸法要因緣相假然後摩曰

成也法不在緣則法不屬因也生曰因謂先無其摩曰

事而後生也緣謂素有其分而從彼起也因本以生摩曰

今亦不能不生豈曰能生哉是則因不成因矣因摩曰

近故難曉緣遠故易了今以所易釋所摩曰

難則易也同緣故言屬緣疎故言在也法同法性摩曰

入諸法故摩曰

遠見樹知定是樹名為如是法轉深如近見樹知是摩曰

何木名為法性窮盡法實如盡知樹根莖枝葉之數名摩曰

為實際此三未始非樹因見為異耳所說真法同此三摩曰

法性乎生曰法性者法之本分也夫緣有者是假有也

假有者則非性有也有既非性此乃是其本分矣法則

法與法性理一而名異故言同也性宜同故以同之

也諸法皆異而法入之則一統眾矣統眾以一所以同

法性

者也

法隨於如無所隨故

摩曰法自無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

隨如者以無所隨

四國自隨 仁文從隨也
後曰女子從父之教從之
余曰女子已上今今
訓教也

故名隨如也生曰如者無所不如也若有所隨則異矣
不得隨也皆無所隨以得隨耳良以各各實同故有隨
之言也如且言隨故**法住實際**性實際附曰此
以隨隨之也
同一實也因觀時有深淺故有一名始見其實謂之如
轉深謂之性盡其邊謂之實際以新學為六情前牽心
順的續觀時見同出則見百三十四六
故明諸法同此三法
中於實為隨也言有而不有言無而不無雖諸邊塵起
不於時今是故言諸邊不動也肇曰有邊故有動無
邊可動無邊之邊謂之實際此真法之所住也生曰
有無邊而不動以法性使續則無際矣無際之祭謂之
法無動搖不依六塵故肇曰

為有主色長短方圓并
形二名志可意不可意
奇發心變異味五味并
觸轉法并過未并色
生眼志生耳

情作六塵故有時隨之動法本無依故無動搖生曰六
塵各有主對事相項專故有動搖之義也既已動搖便
成異矣非**法無去來常不住故**肇曰法若
其實也
未求到現在從現在到過去法運三世則**法順空**
有去來也以法不常住故法無去來也
生曰著有則乖理速矣
故空且順也
成有矣非所以空也故言無相
耳既順於空便應隨無相
遣成無相似有意作意作非理故言無
作也既順空隨無相便應實付此矣
法無增損法無生滅法無所歸法過
龍心及諸法即是性之更何所歸

大德神清... 及古德人迫因... 無不... 自在者

所見見之者其唯無觀乎摩曰心觀不離夫說法者

如是豈可說乎及豈況於言乎

無說無示其聽法者無聞無得摩曰無

其所謂故終日說而未嘗說也無其所謂聞故終日聞而未嘗聞也示謂說法示人得謂聞法所得生曰譬如

法既如前何有可說此苟無說彼豈有聞得乎

幻士為幻人說法當建是意而為說

法摩曰當如幻當了衆生根有利鈍摩

居士應聞空義而目連為說有善於知見無所

法者由其未了衆生根也聖闕知見未悉善也無聞知見即實相智也

悲心讚于大乘摩曰自捨空義諸有所說皆非

道則非大悲之心生曰非達其根不作小說也夫說大
者必有讚大之辭讚大是會其本也會其本故其人可拔
能拔然後為大悲之懷耳此則阿
其聞根以擊去彼樂小之情耳
念報佛恩不

小乘經云無心之時

眼耳鼻舌身心

摩曰超出常境非六情之所及

法無高下

法常住不動

摩曰真法常住法離一切觀

法離一切觀

行

摩曰法本無相非觀行之所見見之者其性無觀

唯大目連法相

如是豈可說乎

摩曰心觀不能及豈況於言乎

夫說法者

無說無示其聽法者無聞無得

摩曰無說豈曰

其所謂說者終日說而未嘗說也無其所聞故終日聞而未嘗聞也示謂說法示人得謂聞法所得生曰法既如前何有可說此苟無說彼豈有聞得乎譬如

幻士為幻人說法當建是意而為說

法

當了眾生根有利鈍

摩曰

居士應聞空義而目連為說有法者由其未了眾生根也

善於知見無所

聖闕

摩曰說有不辯空者由其於諸法無闕知見未悉善也無闕知見即實相智也

以太

悲心讚于大乘

摩曰自捨空義諸有所說皆非弘讚大乘之道非弘讚大乘之

道則非大悲之心生曰非達其根不作小說也夫說大者必有讚大之辭讚大是會其本也會故其人可拔能拔然後為大悲之懷耳此則阿其闍根以擊去彼樂小之情耳

念報佛恩不

此世其眼耳鼻舌心小乘位一無心之時

斷三寶

華曰夫大悲所以建大乘所以駕佛恩所以報三寶所以隆法由明丁人根善開寶

相而目連備闕

然後說法

華曰若能備如上事然後可說法也生曰成太

乘為繼佛種使三寶不斷則報佛恩矣然後乃是說法也

維摩詰說是法

時八百居士發阿耨多羅三藐三菩

提心我無此辯是故不任詣彼問疾

佛告大迦葉

什曰先佛出家第一顯體垢膩著塵染衣來

詣佛所諸比丘見之起輕賤意佛欲除諸比丘輕慢心故謂諸比丘求迦葉即分牀坐迦葉辭以佛為大師我為

圖三藏教數四十二出十二華言持機

佛度五入十四年化木迦葉及三兄弟等五年化國摩子

弟六何共坐佛言我禪定解脫智慧三昧大慈大悲

慈悲而捨富從貧意將何在耶將以貧人昔不植福故

致斯報今不度者來世益甚亦以造富有名利之嫌故

又不觀來世現受樂故亦以富人慢恣難開化故亦

貧人覺苦厭心易得故從捨之生必由其見故譏其不

普誨以平等也華曰迦葉弟子中苦行第一出婆羅門

種姓迦

汝行詣維摩詰問疾迦葉白佛

言世尊我不堪任詣彼問疾所以者

何憶念我昔於貧里而行乞

生曰大迦葉少欲行

有慈悲心 凡遇十惡十惡
慈悲心 凡遇十惡十惡
慈悲心 凡遇十惡十惡

六十八 凡遇十惡十惡
六十八 凡遇十惡十惡
六十八 凡遇十惡十惡

六十八 凡遇十惡十惡
六十八 凡遇十惡十惡
六十八 凡遇十惡十惡

六十八 凡遇十惡十惡
六十八 凡遇十惡十惡
六十八 凡遇十惡十惡

頭陀中第一也得減盡三昧亦最勝凡得減盡定者能
有人作現世福田也其自以幸能使人得現世果而貧
有受劫之苦故以大悲欲救之也乞食
是頭陀之業又至貧里有會少欲之迹
時維摩詰

來謂我言唯大迦葉有慈悲心而不

能普捨豪富從貧乞

積善後復彌甚愍其長苦多就乞食淨名以其捨富從
貧故譏迦葉不普也生曰從貧乞本以悲為主故先呵
其悲偏也夫貧苦為切既交相應在先何偏之有哉於
不達者為偏耳故得富以悲為主而用之有偏良在
也迦葉住平等法應次行乞食

貴賤無常或今富後富或今貧後貧大而觀之皆樂不
異是以凡住平等之為法應次行乞不宜去富從貧也
生曰既以悲乞乞又偏矣故次呵其乞偏也乞食有四
事以次行為一也次行為法不越次之謂也不越次者
從等事也今別誦貧里雖不違其事以傷其意也住平
等者出家本求泥洹泥洹為等則住之矣苟住等法理
無偏情故言應
次行乞食也為不食故應行乞食
相應以此心乞食也譬曰不食即涅槃法也涅槃無生
死寒暑飢渴之患其道平等豈容分別應以此等心而
行乞食使因果不殊也生曰以乞為二也在家以生須
食故有資生之業其業既繁為多業繁思多則生
死愈有是謂以食長食也將欲絕食者不得不出家捨
生業也既捨生業是無復資生之具不得不乞食以存

命行道故言為不食故應乞食也不食為壞和合

相故應取揣食

什曰和合相即揣食食有四種

命不絕是願食也二曰業食如地獄不食而活

業應久受苦痛也四曰識食無色眾生識想相也壞

和合相即是實相今其以是心行乞也摩曰五陰揣食

也若然則終日揣食終日涅槃半日以取揣食為三

物隨義言之也壞和合者壞五為不受故應受

陰和合也泥沮即是五陰壞也

皮食摩曰不受亦涅槃法也夫為涅槃而行乞者應

以無受心而受彼食然則終日受而才嘗受也

生日以受為四也不受以空聚想入於聚故

者不受生死也

摩曰空聚亦涅槃相也凡入聚落宜存此相若然則終

日聚落終日空聚也生日以空其少欲也若見彼富此

貧而指富從貧為少者是惡多也惡多者是不定多矣

非所以少也當以空聚想入於聚落勿見貧富有主

所見色與音等摩曰二乘惡厚生死怖畏六

受惡之異非謂閉目也生日小情所聞聲與響

等摩曰未有因山所觀香與風等摩曰香臭

香臭又取所食味不分別

其不存也

分別取相

摩曰法無定性由

摩曰三乘皆實修證七
十三三三三三三三三三
次大色諸色同與受生
死安想苦而不生想樣
不知生此性樣差別之相
一切皆是安分別有無
所有云々

味若不分別時則非味。受諸觸如智證。此二證

也。雖食當知本相也。此二證

觸觸時當如以智觸實相也。此二證

證成道。舉身柔軟快樂而不生著。此二證

半曰梵語智證與觸音相比故即知諸法如幻。此二證

以為喻也。泥洹是智之所證也。

相無自性無他性。此二證

諸法如幻從因緣生。豈自他之可得。夫有自故有他有。故有自無自則無他。無他亦無自也。此二證

本自不然。今則無滅。此二證

無所滅以遣其所謂也。摩曰。如次有然故有滅耳。法性常空。本自無起。今何所滅。猶釋意。可對法也。摩曰。從他

軍志指建祿三

生故無自性也。既無自性豈有他性哉。然則水自不然。何有滅乎。故如幻。

迦葉若

內有^色觀^外色^解
內生^色觀^外色^解
淨解^位才^作証^証

不捨ニ八邪ヲ入ニ八解脫ニ

肇曰、个邪、个解、本性常
善、觀个邪、即入个解。

空元也知解脫
識無邊也解脫
應心也知解脫
無想也知解脫
解脫

曷爲捨邪更求解脫乎若能如是者名入解脫也生曰
 然後因其以滅盡定欲福於人爲不得也若以定欲福
 於人則是滅盡定異於八邪矣苟有異心不能以邪
 福也若能捨八邪入八解脫者則無異矣
 相入正法 摩曰若本性常一者則邪正相入不乖

也
以^一食^レ施^二一^{一性已一}切^テ供^レ養^二諸^一佛^レ及^二衆^一賢^レ聖^二

然後可食
摩訶因誨以無闕施法也若能等心施一切衆生供養

隹 聖 臣 卷 二

三

假使住六十二乞食有四分
一分奉同梵行者五分窮
乞人子諸鬼神一分自食

佛聖者乃可食人之食也無關施者凡得食要
意施一切眾生然後自食若得法身則能實充足一
如後鉢鉢飯也若未得法身但作意等施即是無關施
法也生口乞食得好而在眾食者要與上下坐以
為供養也若等解脫者則無不供養如是食者
加既如此然後必能福彼也

非有煩惱非離煩惱摩曰有煩惱食凡夫也
離煩惱食一乘也若能

如上等而食者則是法身之食非有煩惱而食非離
煩惱而食也生口既受食食之便應著味生煩惱也
有煩惱而食者則不生煩惱故言非
非入定意

非定意摩曰小乘入定則不食食則不入定法
身大上終日食而終日定故無出入之

名也生口此在食法食時作不淨觀觀食也雖
入此定不見入也不見入為非入非起定也非住

世間非住涅槃摩曰欲言住世間法身絕常俗
欲言住涅槃現食同人欲生曰

食而施則命存住世既得存其有施者付曰乃
命行通以取泥洹故不兩住也

解脫此盡是施無大福無小福不為益不

為損摩曰若能等心受食則有等數既有等數則施
主同獲平等不計福之大小已之損益也

施平等人應得平等故是為正入佛道不

依聲聞摩曰平等乞食自利利人故正入佛道不
依聲聞道也生曰得平等者必不依聲聞

施也摩曰食必有餘生曰言必能福彼也然則後從施也拔其貧苦而已乃所以終得大樂之果也

時我世尊聞說是語得未曾有即於

一切菩薩深起敬心復作是念斯有

家名辯才智慧乃能如是其誰不發

阿耨多羅三藐三菩提心摩曰時謂在家

我從是來不復勸人以聲聞

辟支佛行摩曰維摩詰之是故不任前

彼問疾

法華摩訶經卷第二

法華摩訶經卷第二
維摩詰經疏卷第二
此經之義甚深廣大非筆墨所能盡述
然其要旨則在顯發一切眾生之佛性
而破斥一切之執著耳
此經之義甚深廣大非筆墨所能盡述
然其要旨則在顯發一切眾生之佛性
而破斥一切之執著耳

里斗遺須并指

而名也 紀不字大名子一知
八詞通極處等又有等深
名者如只不字太深圖名
果弟子法華
須菩提
此云生又云妙生
此云生
此云生
此云生
此云生
此云生
此云生
此云生
此云生
此云生

現世故獨名四大聲聞餘人無此德故稱第一而不
名大也摩曰須菩提奈言善吉弟子中解空第一也
汝行詣維摩詰問疾須菩提白佛言
世尊我不堪任詣彼問疾所以者何
憶念我昔入其舍從乞食
生曰須菩提得
無諍三昧入中
能入特定矣便有特定
時維摩詰取我
生曰維摩詰在居士有
與食使諸人者物此謂之
之樂而致諸者豈不有為然乎
鉢盛滿飯
生曰維摩詰在居士有
與食使諸人者物此謂之
之樂而致諸者豈不有為然乎

謂我信唯須
提提若能於食等者諸法亦等
生曰須菩提
特定而

諸法等者於食亦等
生曰史申前
也食畢雖鹿其
如是行乞乃可取食
生曰史申前
也食畢雖鹿其

如是行乞乃可取食
生曰史申前
也食畢雖鹿其
如是行乞乃可取食
生曰史申前
也食畢雖鹿其

大莊嚴經云：「法上云云五陰
解性即是。非解性。至云云
云云。一切諸仙解性。云云
法身中。五陰解性。云云。是
一切諸佛解性。云云。」

亦集上

曉日曠曠
於計也

寶積經一百十六卷之五
師利白佛言世尊善哉即
五蓮花之即某何以能并五
蓮花三相耶無定一二三
見今者無智一二者無分
別如是之相名三蓮花是五蓮
相亦復如是若言非取計
者亦如是也

頭也。（五逆）無從無量身相為一相。
 不壞於身事似非繫故云也。
 於明脫。（五逆）肇曰：肇問以癡。肇曰：故癡滅而明以愛。明
 脫故不滅。癡愛而起明脫。生曰：身本從癡愛而有。故復
 以五逆相而得解脫。亦不解不縛。
 逆真相即是解脫。豈有縛解之異耶？五逆罪之元者。
 解脫道之勝者。若欲即五逆相而得解脫者。乃可取入
 之食也。生曰：既言於縛得脫。而五逆為縛之極。
 故復以之為也。則則解脫不解縛為不縛。
 四諦非不見諦。（五逆）肇曰：真見諦者。非如有心。
 之見。非如無心之不見也。

得果

生曰於縛得解是見諦之功復又之也 非凡

夫非離凡夫法

非曰果諸道果也不見四諦故

非凡夫而不離凡夫法此乃平等之道

非聖人非

不聖人

非聖人也

雖成就一

切法而離諸法相

雖成而不離其相以離其相故則美惡助成

雖成而不離其相以離其相故則美惡助成

乃可取

食

上說乃可取食

若須菩提不見佛不聞

天地遠在萬物一之物

一馬也

六師轉行十引

彼外道六師富蘭那迦葉

什曰迦葉姓

其人起邪見謂一切法無所有如虛空不生滅也

姓迦葉

四

君臣父子之孝
之道也

未伽梨拘賒梨子

什曰末如
銀字也非

財、毒、是其母也。其父起見云、眾生罪垢、無爲無爲也。摩
目、未伽梨字也。拘賒利其母名也。是父起見謂、眾生苦
樂、未因行得自。時、割衣。此衣不作。

割闕夜北羅賊子

什曰刪
夜字也
毗

羅睺母名也其人起見謂要久還生死彌歷劫數然後
自盡苦際迦摩曰刪闍夜字也毗羅胝其母名也其人
謂道不須求還生外却數苦盡自得如
阿耨多翅
轉纏九於高山慈盡自止何假求耶
谷弄

阿耨多翅

舍衛城

什曰阿耨多翅舍字也欽婆羅鹿衣也
其人起見非因計因著鹿皮衣及拔髮

煙車等以諸苦行爲道也。肇曰阿耨多字也。翅舍金

一補佐五七西玄火頭暖同

孫母 市 孫 母

迦羅尼默迦旃延

日 併

外道字也。其人應物起見。若人問言有耶。答言自問言無耶。答言無也。肇曰。姓。迎旃延字。迎羅鳩。其人謂諸法亦有相。亦無相。尸健。隨若提子等。隨若提母名也。

尼犍陀若提子等

什曰犀犍字也隨若提母名也

其人起見謂罪福苦樂盡由前世要當必償今雖行道不能中斷此六師盡起邪見裸形苦行自稱一切智大

阿毘陀云方作謂養生諸佛殊夜陀祭祀祈禱，迦磨陀祀儀古上軍陣
兵法阿迦迦陀異於九數經云云
摩騰伽經云祝名梵天竺三尊陀以名曰阿迦陀一為讀誦祭祀歌評褒美

聖天子行十是引今
文去聖三仙出特異宗
已感天恩王天示

行道所經湖也。不師佛未出世時比道王天竺地。

是汝之師因其出

蘇子思公三

五

未伽梨... 不見... 然者亦是新成自然... 然亦是自... 微結是... 今... 今... 今...

未伽梨拘除梨子

什曰未伽梨字也

是其所母也其父起見云衆生罪惡無量也摩... 日未伽梨字也拘除梨其母名也其父起見云衆生苦... 樂亦因行得自

刪闍夜毗羅胝子

什曰刪闍夜字也毗羅胝字也

羅胝母名也其人起見謂要久遲生死彌歷劫數然後... 自盡苦際也摩曰刪闍夜字也毗羅胝其母名也其人... 謂道不須求遠生外却數苦盡自得如

舍迦羅

什曰阿耆多翅舍字也欽婆羅鹿衣也... 其人起見非因計因著鹿皮衣及拔髮... 以諸苦行爲道也摩曰阿耆多字也翅舍... 著鹿皮衣名也其人著鹿皮衣自拔髮五熱炙身以苦

後身常... 行爲道...

迦羅馬迦旃延

什曰

外道字也其人應物起見若人問言有耶答言自問言... 無耶答言無也摩曰迦旃延字迦旃延其人以謂諸... 法亦有相

尼捷陀若提子等

什曰尼捷陀字也... 隨若提母名也

其人起見謂罪福苦樂盡由前世要當必償今雖行道... 不能中此六師盡起邪見裸形苦行自稱一切智六... 師而小異耳凡有三種六師合十八部第一自稱一切... 智第二得五通第三... 也摩曰尼捷陀... 提母名也其人... 行道正... 出世時... 是汝之師因其出

此... 已...

家

上曰既不見佛聞法是受道於邪見之師因
為邪出家也順在六師之門是悟之所由為師之

食

華曰生隨邪見死隨惡道生曰既以師彼從隨三
惡道不得下隨其隨力則在六師之門理為出家
者雖三惡道而不求隨也
彼師所隨汝亦隨隨乃可取

見不到彼岸

什曰此以下明其未應平等則未
出眾累故言入邪見住八難同煩
惱具此眾惡非彼眾善下句盡是其兩不得也
若須菩提入諸邪

界內難

以外難

難大明修難卷之三
九至十難詳在化機
二難生二難鬼一難長壽天
此天以言初為壽即
外四神中無想天五北樹
單越一六有難在難
七世智難八生在前
此八人處感苦亦有
而皆不歸一仙不自
即應之福為難也

住於八難不得無難

乘曰夫見難為難者必
括難而來無難也
同於煩惱清淨

法

摩口大能悟極非悟則雖隨而清非以心為淨則
雖清而惱是以同惱而離淨者乃所以清淨

法

六

家

日既不見佛開法受道於邪見之師因共得
為邪出家也順在六師之門是悟之所由為師之
從以成出

彼師所隨汝亦隨乃可取

食

華曰生隨邪見死隨惡道生曰既以師彼彼隨二
惡道不得下隨其隨也順在六師之門是悟之所由為師之
者雖三惡道而不取隨也
所隨信口因其見異故海等觀也若能不見佛得於
六師從其出家與之為一
不壞其利者乃可取食也

若須菩提入諸邪

見不到彼岸

佛曰此以下明其未應平等則未
出眾見其入邪見住八難同煩
惱其此等邪見彼眾善下句盡是其正不得也
六師從其出家與之為一

八難 大明修教卷第三
九至十節 詳見在地獄
二難 三難 四難 五難 六難 七難 八難 九難 十難
此八難者 皆由邪見 而起 故云 邪見 為 八難 之 本
此八難者 皆由邪見 而起 故云 邪見 為 八難 之 本
而皆不得見 佛 故云 八難 也

住於八難不得無難

摩曰夫見難為難者必
括難而求無難也其能
不以難為難故能住於難不以無難為無難故不得於
無難也生曰既入邪見便生八難不得無難也其能
離邪見便得住八難理
中無復無難也

同於煩惱清淨

法

摩曰夫能悟悟非悟則雖悟而清淨者乃可以悟
雖悟而悟是以同悟而離淨者乃可以悟

惡道摩訶五逆之推摩曰五逆之推伊養之益大嚕正嚕未嚕其若五逆而可墮供養亦墮也生曰報應影響若合符契苟施邪見之人則致邪見之報而墮在三惡道也非以邪見者言無福田也既無福田何有可名哉願在終護正見則無有福田可為與眾魔共一手作諸勞侶摩曰眾魔四魔也其為塵勞之若於業生邪致受三界報者為勞苦眾生也斯則與業為侶彼得之三界報矣而此業成勞乃與魔

而可證直云一離不字
似利但願煩惱為淨則
每漫教以淨不可得者
是達煩惱可高而淨不
可高之情上

入世之人在八難生者便無結不起為煩惱取證不旺
得日異之也地遠清淨法矣願在既住八難理中心
一仙理真即之為淨無
後淨之不可離也
一以三昧力將諸衆生令入正定而二門顯法性證
無諍善業常自深運空法無前證證今不順平法
云無諍者則與一切衆生亦得是定
衆生無差也
衆生淨自一為善吉獨得而群生不得乎此則
本不獨也善吉於五百弟子中解空第一常善順法相
也意雖在此而大指亦善順法相
若得此定衆生無有不得之者也願在彼之不問亦

福田以下句意相見字
而生心取意上高之致無釋
教其意也
勝侶既得伴伴也
為我者者何有勝者
因業同

則無異矣其施汝者不名福田
彼大福故名福田耳猶大觀之
彼我不異誰為福者誰為同者
惡道摩曰五逆之損供養之益大觀正齊未覺其異
若五逆而可墮供養亦墮也生曰報應影響若
合符契苟施邪見之人則致邪見之報而墮在三惡道
也若以邪見者言無福田也既無福田何有可名哉願
在終獲正見則解無有福田可
名得出惡道而不異墮也
手作諸勞侶摩曰衆魔四魔也其為塵勞之
黨侶也生曰施法造果謂之為業
若於業生邪致受三界報者為勞若衆生也斯則與
與業為侶其後得之三界報矣而此業成勞乃與魔

波與衆魔及

學了既其安得有異夫以

其下
內外魔也順
害者殊也
生一益金刀元

生曰害其惠命爲

諸佛毀於法摩訶般若波羅蜜經卷第八
摩訶般若波羅蜜經卷第八

其異ニ
ス
テ
入
衆
數
終
不

生曰爲害之由由乎謗佛毀法斯人則爲

解生之妻全其真曰
 嗟佛是其伴
 一宿嗟替之
 所

借曰汝若月知

有過如井之深者乃可取食也摩曰犯重罪者不得入
賢聖衆數終不得滅度若能備如上惡乃可取食也回

者夫。冷惡從善人之常情耳。然則是非。選心猶未免。于
累是以等觀者。以存善為患。故捨善以求宗。以捨惡為

之動故知同善未為得回惡未為失淨名言意似在此

時我世尊聞此慳然不識是何言

不知以何

肇曰：澤名，言逆而理。

佳話區三

一

不萌也

通鑑纂要

喻一、此處以二、
則曰、則王走又詩、
則曰、又信、信、信、
則曰、又信、信、信、

何、此處以二、
則有、此處以二、
應、此處以二、
置、此處以二、
懼、此處以二、
何如來所作、此處以二、
懼、此處以二、
皆以明也、此處以二、
化、此處以二、
結言、此處以二、

但推至七、或問、
音、此處以二、
天上、此處以二、

性離、此處以二、
文字、此處以二、
不離、此處以二、
所以者何、此處以二、
至於智、此處以二、
無有、此處以二、

名生於世 按僧祇論云
青樹呼三松是名生於
法界則此松名解之果洞
青者一謂一松是生於
名一也

名生於世 按僧祇論云

又字是真解脫生曰不復解脫相者則諸法
縛在文字故言解脫也 解脫相者則諸法
也 摩曰名生於法法生於名名既解脫故諸法同解
也 生日向以諸法如幻明無文字文字既解還復
悟解在維摩詰說是法時一百天子得
諸法也 維摩詰說是法時一百天子得
法眼淨故我不狂言彼問疾
佛告富樓那彌多羅居士 什曰富樓那秦
言滿也彌多羅
一善言善知識善知識是其母名也其人於法師中第
一善言善知識也摩曰富樓那字也秦言滿彌多羅
尼母名止人言善知識通母名 汝行維摩詰
為字富樓那彌多羅居士

國金 蘇虎一云別國
所有 一云在城內名
難陀 在城南即是重
向論云今此在城北
城二里名格園精舍也

問疾富樓那白佛言世尊我不堪任
詣彼問疾所以者何憶念我昔於大
林中在一樹下為諸新學比丘說法
什曰近毗耶離有園林林中有水水名彌猴池園林中
有僧房是毗耶離三精舍之一也富樓那於中為新學
說法 時維摩詰來謂我言唯富樓那元
當入定觀此人心然後說法 摩曰大乘
上得無學真心心智慧寂然未嘗不定以心常定故能
事 音照 亦假推求然後知也小乘心有限量又不能

身教而後知相在分
劫知自身教重八萬劫已
未及而巳新地根云身
準上八萬劫數
無量阿僧祇劫
神地宿身者指於空
中奈能知自他過去一
世三世百世乃至八萬大劫宿
命及所行事也

發行下至當火三層大業三
便行身教若解脫也發行大
直覺以見實相也上上
諸位已而後知實相而後
為行上上即示小法也
為行上上即示小法也

定凡所觀察在定則見出定不見且聲聞定力深者
衆生根極八萬劫耳力淺者年歲
及無窮此新學比丘根在大乘應聞大
道而為說小法故護其入定也
無以穢念

置於寶器摩日歲食充飢小乘法當知是比
女心之所念無以琉璃同彼水精摩日歲食充飢小乘法

當其心念之根李無汝不能知衆生根源
無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷
之也摩日彼大乘之體自無瘡欲行大道莫

示小徑無以大海內於牛跡摩日彼大乘之體自無瘡
無以日光等彼螢火
富樓那此比丘發

大衆心中忘此意摩日未得入定如何以
小乘法而教導之我觀小乘惠微

淺猶如盲人不能分別一切衆生根
之利鈍時維摩詰即入三昧令此比

舊本云一應云一應云一應云
蓋諸臣亦得而西之
者曰云二者新本曰機
密金部亦得而西之
曰云三為正修於不
言而新本也

西傳延親者其集第一
付曰南天竺婆羅門姓也
此翻不宜有云如鏡而
大飾末知正或曰云南
有云云我信也

其目識宿命曾於五百佛所殖眾德

本迴向阿耨多羅三藐三菩提摩口淨

其宿心成其本意故以定力令其宿識宿命自知

也其本即時豁然還得本心於是諸比丘

持首禮維摩詰足時維摩詰因為說

法於阿耨多羅三藐三菩提不復退

轉我念聲聞不觀人根不慮說法是

故不任詣彼問疾

佛告摩訶迦旃延

是南天竺婆羅門姓也即以本

問疾迦旃延白佛言世尊我不堪任

詣彼問疾所以者何憶念昔者佛為

諸比丘略說法要

是於後廣有為則四非常無為則寂滅我如來

有二三種有為無為也

汝行詣維摩詰

摩訶迦旃延

此言一語，應也。佛子曰：非
能出，不用戶，何？曰：新
通已上。

言一切法，故言略生曰：我
悟所津，若出之由，戶焉。

我即於後敷演

其義，謂無常義，苦義，空義，我無我義，寂

滅義。

摩曰：如來言說，未嘗有心，故其言說，法未嘗有。

也。何則？如來去常，是說無常，是無常，是樂，故言苦。
非謂是苦，去常，故言空，非謂是空，去我，故言無我。非謂
無我，去相，故言寂滅。非謂是寂滅，此五者，可謂無言
之聲，無相之貌，而連旃延造極，不同聽，隨心異聞，無常
則取其動，至寂滅，亦取其滅，相則言同，而異連旃
延，所以假或，由生曰連旃延，是分列佛語中第一也。伴
既畧說於前，連旃延乃敷述於後。

我言唯連旃延無以生滅心行說實

相法。

世曰：若無生滅，則無行處，無行處，乃至實相也。

通非下五句也。肇曰：心者何也？感相而生，行有何也？造
用之名。夫有形必有影，有相必有心，無形故無影，無相
故無心。然則心隨事轉，行因用起。見法生滅，故心有生
滅。相法有生滅，之相故影隨其心，心生滅，亦大實相。
幽深妙細，非有心之明，非無心之能，以知何，以
生滅心行，而欲說乎生口，弗能。連旃延為言，分別義
豈應有誤哉？於其言者，說以我有佛身，大佛真身，諸
梵王，明是問，至於不達，取之亦不得，不異初佛無異，故
之義，連旃延受法之事，其故何耶？佛以窮理為事，言必

以有際任或執直不執

法畢竟不生不滅是無常義
無常者謂空之初門初門則謂之無常畢竟則謂之
空者雖始同而以精麁深淺言之則無常
則云念念不住不往則以有繫住與去其久住而
無住是無常耳未造其極也今此念若令繫住則
不往不往時不住所以之滅住即不住少頃即
於生滅之境者心所行耳諸比丘行心
用行故不離脫超悟其真然後是也

迦旃延諸

法畢竟不生不滅是無常義
無常者謂空之初門初門則謂之無常畢竟則謂之
空者雖始同而以精麁深淺言之則無常
則云念念不住不往則以有繫住與去其久住而
無住是無常耳未造其極也今此念若令繫住則
不往不往時不住所以之滅住即不住少頃即

以生為有今無住則無有無有則畢竟空畢竟空即無
常之妙旨也故曰畢竟空是無常義迦旃延未盡而謂
之無常者自招妄計之譏也摩訶此辯如來略說之本
意也小乘觀法生滅為無常義大乘以不生不滅為無
常義無常名同而義迥超絕其道虛微固非常情之所
測必得其旨者諦名其人也生曰夫言無常者據事滅
之也終始有滅始無然始若果然則生非定生
不定生滅孰定哉生滅既已不足真體復何有在推無
在之為理是諸法之實也實以不生不滅為義豈非無
常之謂耶然則無常非即常之為無亦所以表
常也畢竟者下之義也

五受陰洞達空無取是

苦義
亦鹿壞之亦鹿則非苦之極也今妙無常則

無法不壞無法不壞則法不可壞若之甚也法不可得
空之至也自無而觀則不壞不壞自而有而之散苦義所
以生也望曰有漏五陰受染生死名受陰也小乘以受
陰起則無苦若為苦義大乘以通達受陰內外常空本目
無起誰生苦若此真苦義也生曰夫苦之為事會所成
也會所成者得是有苦是以言五受陰空是苦義也五
受陰苦之宗也無常推生及滅事不在又通在有漏
無漏故言諸法若即體是無義起於內之得無漏者不
以失受致苦故唯受陰而已也洞達者無常以攝
識之天畢竟耳苦以空為其體故洞達也無所起者無
常明無本之變理在於生苦言諸法究竟無所
假會之法所以配起其也

有是空義

佛曰本言空欲以遣有非有去而存空
若有夫有非空之謂也丁法俱盡乃

三根大義
二根名字所攝
意即以為
通於
未
有

空義也
空而於空未能
空理無不極
我之有也理既為苦則事不從已已苟不從則非我所
保保之非我彼必非有也有是有矣而曰非有無則無
也豈可有哉此為無有無無究竟都盡乃所以是空之
義也
於我無我而不二
是無我義
有無我猶未免於我也何以知之凡言我即主也經云
有二十二根二十二根亦即二十二主也雖云無其主
而有事用之主是猶廢主而立主也故於我無我而
二乃無我耳肇曰小乘以討我為累故尊於無我無我
既尊則於我為一大原是此齊旨一者不研我我義
也生曰理既不從我人言豈有我哉制之我我

空義也
空而於空未能
空理無不極
我之有也理既為苦則事不從已已苟不從則非我所
保保之非我彼必非有也有是有矣而曰非有無則無
也豈可有哉此為無有無無究竟都盡乃所以是空之
義也
於我無我而不二
是無我義
有無我猶未免於我也何以知之凡言我即主也經云
有二十二根二十二根亦即二十二主也雖云無其主
而有事用之主是猶廢主而立主也故於我無我而
二乃無我耳肇曰小乘以討我為累故尊於無我無我
既尊則於我為一大原是此齊旨一者不研我我義
也生曰理既不從我人言豈有我哉制之我我

不有佛性我也

法亦不然今則無滅

是寂滅義

付曰：明乎此義也。由生而死，然蓋以有滅。

也。摩訶小乘以三學煖然以滅之。以求無爲。夫哉然死。

形故滅名以生大乘觀論卷之二

乃真寂滅也。生曰。法既無常。苦定悟之。則永盡。眞

濕涸不復然也不然者事上靖也夫終得寂滅者以

其本無實然既

言其法時彼諸比丘心

得解勝故我不任請彼問疾

佛告阿那律

何曰天_一眼_一第_一也肇曰阿_一郎律_一奏_一
 言如意_一

盧按那律文引私志記
斛飯王十子長曰露飯子
名號曰飯王子世當記之
私志記六子師曰願王有子
一名淨飯二名白飯三名
飯四名月露飯淨飯有
二子長名志達次名難陀
白飯有二子長名調達次
名阿難斛飯有二子長
名摩訶男次名阿那律
耳部餘飯有二子一女長名
沙次名次提提者耳露味
一名我累一曰公或云阿那

妙行詣維摩詰問疾阿那律白佛言

世尊我不堪在詣彼問疾。所以者何。

憶念我昔於一處經十時有梵王名

曰嚴淨與萬梵俱放淨光明來詣我

所曾首作禮問我言幾何阿那律天

眼
盱
見

摩日梵王問阿那律天我即答言仁

者吾見此釋迦牟尼佛土三千大千

同覺王下 死五十三梵王世
界之主 佛御大千教
天眼亦見大千教得大
眼無情大梵王及身屬
閣下其耶得於色空實天
眼亦不見知靈妙故未
請同文

阿那律受師

得花文自二二十八日而自覺經占弗佛未世特飢饉有佛名利行元空寂立野意下三一人死而悲憫
自當勝士能受得不可所以所敬奉之食已作二十八人後更持擇有死地抱其折之懷為衆人每伴
得脫待以圖其家去他處成金人極指隨生用脚更出取之盡其意要人至王欲其來衆人
見此能而其所親純是金寶九十一如果報足其號以無自其生已後家業豐盛日夜憎惡
母欲試之盡空器而往送竟有百味具足而其山下日日常有一萬二千人六十取債六十還
出家已後隨所至處人見歡喜無所復有已家無異

各持集三丁引西域記云
庵摩羅果有兩種小者
生主目社若有力者能
主青色

世界如觀掌中菴摩勒果

摩日菴摩勒果
形似檳榔食之

除風冷時手執此
果故即以為喻也

時維摩詰來謂我言唯

阿那律天眼所見為作相耶無作相

耶

什曰色無定相若見色有遠近精麁即是為色為
色則是邪惑顛倒之眼故同於外道若不為色作

相色則無為無為則不應見有遠近而言遠見三千則
進退無可故失會於梵天受福於二難也摩日三界報

身六情諸報從結業起名為有作相也法身出三界六
情諸報不由結業生名為無作相夫以有作故有取不

作以法身無作
假使作相則與外道互通

等

事一小道修俗得五通然不能出凡夫
此有作相也欲等之哉

若無

作相即是無為不應有見

摩日若無作相
即是法身無為

之相豈容見聞
近遠之言

世尊我時默然

摩日欲言作相
則同彼外道欲

言無作則違前見
音故不知所答也

彼諸梵聞其言得未曾

有即為作禮而問曰世孰有真天眼

者

什曰以阿那律天眼為色作相非真天眼若不作
相則具真眼未知誰有故問言孰耶摩日諸梵謂

天眼正以遠視遠見為理而淨名致詰
味遠本遠若有真異故致斯問

維摩詰言

有佛世尊得真天眼常在三昧

諸佛國不以二相什曰言不為也作精鹿二相也摩曰真天眼謂如來

法身無相之日也目前未嘗不見而未嘗有見故無相也之二相也一無

在定則見出定不見如來未嘗不定未嘗不見故常在三昧也於是嚴淨梵王

及其眷屬五百梵天皆發阿耨多羅

三藐三菩提心禮維摩詰足已忽然

不現摩曰其可發明成若也故我不任詣彼問疾佛

告優波離汝行詣維摩詰問疾優波離白

佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以

者何憶念昔者有二比丘犯律行以

為耻生曰犯律者必自愧罪之惑也不敢

問佛什曰以佛尊重敷愧深故亦於眾中大恐怖故

則求出清眾望絕真路也生曰既違聖

禁加所為愚鄙故不敢以斥問佛也來問我言

來問我言

佛言世尊得真天眼常在三昧
諸佛國不以二相
法身無相之日也
目前未嘗不見而未嘗有見故無相也之二相也一無
在定則見出定不見如來未嘗
不定未嘗不見故常在三昧也
於是嚴淨梵王
及其眷屬五百梵天皆發阿耨多羅
三藐三菩提心禮維摩詰足已忽然
不現
故我不任詣彼問疾佛
告優波離
汝行詣維摩詰問疾優波離白
佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以
者何憶念昔者有二比丘犯律行以
為耻
不敢
問佛
則求
禁加
來問我言

問佛願解疑悔得免斯咎

律決其罪之輕重

時維摩詰來謂我言唯優波離

無重增此一比丘罪生曰未知罪相前以

當面除淫。是諦。邪性。妄。相。自。是。直。除。或。是。何。者。非。從。心。生。盡。還。心。國。如。用。有。無。必。由。於。心。若。能。治。母。竟。不。可。得。言。不。見。泥。不。見。金。

法惠尉懼之清愈致深
也深乎哉昔竊燭車矣
當直除滅勿擾其心

可謂心緩而罪增也。若聞實相則心空無寄。罪累自消。

故言當直除滅也。肇曰：「比丘既犯律行，起悔情深，方重結其罪，則罰累彌厚。封累既厚，則罪端彌增。」當直說

法空令悟罪不實悟罪不實則封累情除封累情除則
罪垢斯滅矣曷爲不察其根爲之決罪陽見其心重十六

累乎生曰除罪用術於理既迂又
所以者何彼

罪性不在內不在外不在中間

直余之意也。夫罪累之生，因緣所成。求其實性，不在三處。殺因彼我，彼我即內外也。自我即非殺。自彼亦非

如佛所說... 輕之其意皆不...

我既非豈在中間... 佛所說心垢故眾生垢心淨故眾生淨... 心亦不在內不在外不

如佛所說... 輕之其意皆不...

如佛所說... 輕之其意皆不...

在中間... 如其心然罪垢亦然... 優波離以心相得解脫時寧有垢不

象地地地心
救十八心

曰以優波離之也心相皆無內外中間也得解脫者
不復縛在心也心相得解脫者無垢可見

我言不也解脫爾時心冥一義無復心相欲以其

心類明察心故維摩詰言一切眾生心相

無垢亦復如是摩日群生心相如心解脫生曰

唯優波離妄想是垢無妄想是

淨什曰罪下無相而橫為生相是為妄想妄想自生

垢罪本無相而妄生罪相乃更增塵垢也其言難沈意
於是生以垢實無也在妄想中是垢耳心無妄想垢

顛倒是垢思蓋住為善男子凡夫從顛倒起妄想分別生人貪嗔痴且以顛倒為性一經妄相分別二

即淨也妄相顛倒是垢生曰見正轉也見轉於

無顛倒是淨肇曰無罪而取我是垢生

取我相者不能廢已從理不取我是淨肇曰見

優波離一切法生滅不住什曰此已

以不可得也生曰諸法皆如幻如電諸法不

相待乃至一念不住什曰前心不待後心生

無相常淨義也諸法如電新新不停一起一滅不相待
也淨拍頃有六十念過諸法乃無一念頃住況於久

彈指頤 女般守意薩摩云彈指之間心九百六十轉一日一夕十三億壽
又有所胎經云一彈指頤有三十二億百十念念念成現現念百千萬億佛
之威神入微塵微塵中皆令得度云云出宗七十三

無住則如幻如化則不實不實則為空空則諸法皆

妄見什曰皆由妄見如夢如炎如水中月故謂其有耳

如鏡中像以妄想生肇曰上明外法不往此

內外為異耳夫以見妄故可見不實可見不實則實存

于所見之外實存于所見之外則所見不能見見所不

能見故無相常淨也上二喻取其妄想其遠滅此四喻取其妄想

奉律什曰奉律梵本云毗尼毗尼素言善治謂自治其知此者是名善解肇曰若解知法

犯律犯律其知此者是名善解如此乃名善解

奉法律耳不知此法而獨持律第一者何耶令於是

二比丘言上智哉是優波離九力所不及

持律之上而不能說肇曰二比丘悟罪常淨

我答言自捨如來未有戲聞及聲菩薩

能制其樂說之辯肇曰內有樂說智生則說

下起乃是補處之法無窮名樂說辯此此辯

其智慧明達為若此也

時二比丘疑悔即除什曰有

怖自生罪無別發阿耨多羅三藐三菩提

心作是願言令一切衆生皆得是辯

彼問疾

即時如

名義集云云云持化身長八萬四千由旬

淨居天

大命九十四云云此天乃五淨居天

明日七

佛通記往七寶者一金輪二玉女三馬四象

心內發羅睺羅即時更服

劉子孫下

廣昭六年

受難夢本生

那二名和輪陀

死入甚可怖畏令菩薩心厭即勸出家車匿牽馬四不
其色相與太子相似王乃流淚而言曰真是吾孫也
言我自看此兒頗類色相為是孫子不王即抱而觀之
佛欲證明化作梵志來入王宮見兒問言汝名何等
言我名羅睺羅羅梵志讚言善哉汝以業因緣故更胎
年所覆部故應名此也王問何業因緣答曰我知業因
緣不知何業佛後還國羅睺羅見佛身相莊嚴敬心內

怖自生罪無別發阿耨多羅三藐三菩提

心作是願言令一切衆生皆得是辯

故我不任詣彼問疾

佛告羅睺羅什曰阿修羅食月時名羅睺羅羅睺羅

年處五胎所履部故因以為名明聲聞法中密行第一

其心於時菩薩欲心內發羅睺羅即時慶

其夜有身於時淨居諸夫相與悲而言口苦

纏迷於女色衆生可愍誰當度者即時續諸伎女皆如

死入甚可怖畏令菩薩心厭即勸出家車匿牽馬四不

王提足踰城而去到菩提樹下思惟苦行六年已夜成

佛時羅睺羅乃生已佛乳母問言悉達出家於是六年

汝今何從有身若六年懷妊世所未聞諸釋聞之相與

議言此是不祥毀辱釋門必是私竊故依法殺之耶輸

日願見大王爾乃就死王於是嗚咽與語具以事詰問

其所以耶輸如實自陳我非私竊是太子之胤耳自太

子出家我常愁毒寢用冷地故此兒不時成就耳語王

言自看此兒顏貌色相為是孫子不王即抱而觀之

劉善權下... 歲昭六年 大論十七... 夢難夢本生往釋迦... 文并百二天一名釋迦... 耶二名耶輸陀羅... 夢難夢本生往釋迦... 室女不為子云

發願欲出家其母語言此人出家得成聖道非汝分
何用出家羅睺羅言若令一人得道我要當得使人別
髮髮已垂盡唯有頂上小許復言若髮都盡則與死人
無異決定汝心無從後悔言國位寶珍無量妙樂我
能棄之況惜小髮耶道心堅固遂棄國出家以舍利弗
為和尚羅睺羅因緣及出家事以聲聞法略說也肇曰
羅睺羅秦言覆郭六年為母胎耶
郭因以為名弟子中密行第一
汝行詣維摩

詰問疾羅睺羅白佛言世尊我不堪
任詣彼問疾所以者何憶念昔時毗
耶離諸長者子來詣我所稽首作禮

問我言唯羅睺羅汝佛之子

生曰言其
秉聖之基

捨轉輪王位

什曰轉輪王亦有不入胎者如頂
生王是也昔轉輪王頂上生瘡王

患其痒痛婆羅門欲以刀破之王時怒曰云何以刀著
大王頂上耶更有婆羅門以藥塗之至七日頭瘡乃壞
視瘡中見有小兒威相端正取而養之後遂為王因從
頂生故名頂生王或有從有臂手足等生此皆從男女
生也佛在不出家則大轉輪王王四天下羅睺羅不出
家王一閻浮提地十由旬空中十由旬鬼神皆
屬羅睺羅為其給使羅睺羅其首有四一不見人
根應非其樂二出家功德無量而說之以恨三即是實
相而以相說之四出家法本為實相又涅槃出家即是
二法方便今雖生得已有其相羅睺羅雖生出家之美

空靈世出世
 香光和尚偈云
 來求出家者
 心外更無別
 所歸心外更
 有別處乎
 此乃自云無利
 功德者出家則
 何得念佛斯亦
 但觀兼禪九
 未身出而心已
 悔悔云我若
 出家心不入家
 教之教俗信海
 弟庸妄不立三
 寶柱拱不建
 平字大古皆住
 法者即不出家
 淨戒自許法性
 身慧命小為
 乞士氣全注相

爲說出

凡有爲功德
雖可久保也

壯
可
夕
保
此

數言是早提
 研萬切諸
 何無謂時可
 所慶天公作
 公已無強正
 不心自是出
 我世心也
 法子表夫如
 人合不家
 此世一
 意下不小
 所動將應
 沙承特妙
 隨時
 在日
 方便
 小喻

字錄卷之三
香光居士集
卷之三
香光居士集
卷之三

香光居士集
卷之三
香光居士集
卷之三

而不說其終之相故違理喪真受屈當時也二
說出家功德而羅睺羅以四失申宗維摩以四得應會
其得失相反差別甚此也生曰
羅云有轉輪王相王闍浮提也
捨此而
出家者有何等利
什曰長者子見
鉢救命徒見其所棄之利而未見其所得自外而觀可
慙之甚繼昔悲今其有利故問其利也摩曰佛不出
家應為金輪王王曰天下羅睺羅不出家應為鐵輪王
王曰天下以其所捨不輕所期必重故問其利也生曰
然捨而出家故當必有勝
事耳竟有何等利於此耶
我即如法為說出
家功德之利
摩曰不善知其根為說有為功德
利也生曰世宗雖樂難可久保也

唯羅睺羅不應說出家功德之利
生曰
謂我言
謂長者子本以貪樂存榮為懷聞之更移其著
則非出家利矣於彼為不應故言爾也
者何無利無功德是為出家
摩曰夫出家
存無為無為之道豈容有功德利乎生
曰正以無利無功德為出家裡也
有為法者
可說有利有功德
生曰貪樂是無
窮法為有為也
夫出家
者為無為法無為法中無利無功德

去無之句會出也一曰動也
增之天正也一曰助也

每假無此何公直是解
為假假生此為假生
假者出家也此者世中
者此二法也師宣錄此

什曰無漏道品一切法及律儀皆名出家法出家法皆
名無利也若世俗法則受生死不絕報利愈積若出家
法於今雖有終期則無何以言之本欲假事以息事因
有以之無將出於功德之域入於無利之境無利之境
即涅槃也今就有利而言無利是因中說果也摩口夫
有無為之果必有無為之因因果同相自然之道也出
家者為無為即無為之因也無為無利無功德當知出
家亦然矣生口無為是表理之法故無實功德利也
羅睺羅出家者無彼無此亦無中間
什曰此即因中明涅槃相也摩口偽出家者惡此生死
岸彼涅槃故有中間三處之異真出家者遣萬累止彼
此豈非三處之殊哉生口彼者出家也此者我利也
中間者此二法也功德之利此方此三三既為無何有

天師通非
出外不
意取之
得此
美于三法入什
之六天正也一
非

功德
離六十二見 什曰無利
利
出家法名為處言是向涅槃處也摩口既無彼此則離
眾邪見同涅槃也上直明出家之義自此下明出家之
事雖云其事然是無事事何則出家者以去累
為志無為為心以心無為故所造眾總皆無為也
智
者所受 什曰一切賢聖太人悉讚
歎受持出家法也
什曰如聖賢之而通也摩口賢智開之
而從眾聖復之而通可謂真出家之道
摩口眾聖四魔也正道既夷邪徑
自塞經曰一人出家魔宮皆動
四趣不能出於天道出家求滅則五道斯
代我通度也摩口五道非無為之路也
淨五眼
度五道 什曰凡
夫能出
聖所行處
降伏眾魔

摩曰淨五眼如放光說也得五力立五根不憫於彼

計曰在家雖行善然有父母妻妾眷屬之累若物來侵害必還加報是故在家是憫彼因緣出家無此眾累則憫內自息故言不憫彼也摩曰道

超事外與物無逆何憫之有耶離眾雜惡凡以離心而興福業皆名雜惡也出家修善則滅除妄想又為涅槃故離眾雜惡也摩曰俗善雖善猶雜不善道法真淨故純推諸外道

摩曰出家不以推物而善不推也實自滅也摩曰日月不期去闇而闇自除出家不期推外道而外道自消也超越假名

計曰緣音無實但假空名耳若得其真相即於假不執故名超越也摩曰勤事萬名虛假以生道在真恒故超

出淤泥計曰在家沒欲泥出家沒見泥今明真出家故慈言出也無所

計曰若有所繫亦未為出家一切不著是真出家也摩曰出生死變見之淤泥無出家愛道之繫著也

無我所計曰於我所法中一切捨離故言無所無也摩曰出家之道本無所為

受計曰受義言取取有四種在家人言受取取出家人有戒取見取愛取真出家者無此四受亦於一切

法無所受也摩曰無四受也摩曰凡心有所受受我受戒受見受

名擾亂出家無內懷喜計曰喜有二種一者自現

得涅槃心常安悅既具二喜又無想著乃真喜也摩曰夫擾亂出千多求憂苦生平不足出家寡欲擾亂斯

護彼意付曰謂能發順眾隨解生不乖逆其心也

定付曰出家凡有三法一持戒二禪定三智慧持戒

能折伏煩惱令其勢微禪定能遠如石山斷流智

惠能滅畢竟無餘今持戒清淨則結專離眾過心離與禪相順故隨也

諸長者子應聞出家無為之道而示以有為功德之利

是由不隨禪以觀其根不盡法以持其意眾過之生其

在此中故因明若能如是是真出家能不退

出家以誠之也於是維摩詰語諸

上公天應出家之道出家之道亦有和之所能也長者子汝等於正法中宜共出家日生

無利之利乃其所以者何佛世難值付曰佛

利也故難值於罪者為難耳摩曰淨名知其不得出諸長者子

家而勸之者欲發其無上道心耳言居士我聞佛言父母不聽不得出

家付曰長者子不得出家而重出家之美所以深其

悶耳摩曰非不欲出家不欲違親耳維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三

藐三菩提心是即出家付曰若發無上道

有繫乃是即具足付曰雖為白衣能發無上心者

真出家便為出家具足戒行矣庄曰

諸長者子下疏五八諸長者各詳有耳不得出家淨名事勸諸長者為地此家諸長者子僧上知其所服出家同持耳引佛記者出信故

家本欲離惡行道者在家而能發
意即是足金亦為具足其道者也
爾時三十二

長者子皆發阿耨多羅三藐三菩提

心生曰諸長者子既以有聞而出家畢故我不任

詣彼問疾

佛告阿難什曰秦言歡喜也問曰阿難持佛去藏

汝行詣維摩詰問疾阿難白佛言世

尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶

念昔時世尊身小有疾當用牛乳生曰

佛而有疾現去物不遠便得有金仰之情我即持

鉢詣大婆羅門家門下立生曰未便乞乳

時維摩詰來謂我言唯阿難何為晨

朝持鉢住此生曰晨非乞食時我言居士

世尊身小有疾當用牛乳故來至此

小乘人言言皆實之有阿字
更檢

生上以維摩詰言止止阿難其作是語

肇曰至人舉動豈虛也哉如來現疾之時度淨名致阿

如來身者金剛之體什曰小乘人言金剛內

金剛一切實滿有大勢力無病處非金剛也大乘中諸惡已斷眾

善普會當有何疾當有何惱肇曰夫痛

有生病上略示其無病理也言都無病之患之生行

默往阿難肇曰默勿謗如來

肇曰如來無疾言疾則謗生曰苟云是實為謗
佛也以此言之無令乳理故令還去焉
異人聞此鹿言生曰病為常近廉之極無令

大威德諸夫什曰謂五淨居天上別有清淨諸

若聞此言則知阿難不達方便而生劣想故我及他

言無令得聞恐此似當時所宜非妄言也

方淨土諸來菩薩得聞斯語生日彼推

達佛矣而此言實病不阿難轉輪聖王以少

亦晒斯語之不得乎福故尚得無病什曰有羅漢名薄拘羅往昔為

此經卷之三

藥就我取之衆竟無所須唯一比丘小病受一劑藥
果因是九十劫生天人中受無量快樂但聞病名而才
無微患於此生年已九十亦未嘗有病况佛積善無
疾何由生問曰善惡相對報應宜曰九劫重罪一劫
苦云何一果之善受福無量耶答曰罪重而力微
事輕而勢強譬有惡蛇將取人食先吐毒沫在地人
其上即時昏熟不能起去然後以氣吸之三寶中作功
德亦復如是初作功德時其事雖微冥益已深然後方
便引入佛道究竟
涅槃其福乃盡
豈况如來無量福會普

勝者哉摩曰轉輪聖王隨命脩短終身無病生曰
以事推之使人恒也轉輪聖王乃不及欲

界諸人恒以人中少福尚得無病
豈况如來普勝三界而有疾哉
行矣阿難勿

使我等受斯耻也
生曰推事既爾必應還去
也苟執不去非徒使佛身受

受其耻也外道梵志若聞此語當於是

念何名爲師自疾不能救而能救諸

疾人
生曰師不可師之人便
可密速去勿使

人聞
生曰止士聞則謂汝不達邪士聞則謂汝有
疾何名爲法之良醫身疾不能救而欲救人心

疾乎生曰急且
當知阿難諸如來身即是

法身
生曰法身有三種一法化生身金剛身是也二
二分法身三諸法實相和合爲佛故實相亦名

此經卷之三

記之善極 先於方便處
名善極品仍因前文
指方便處善極中

法身
也 非思欲身

付曰非肉身即法化身也非三界之身故過於三界雖有生滅而無

老病衆惱十事之患故無漏無漏則體絕矣故三
無爲形超五道非物之數故曰無數也平日三
之形名思欲身也法身之義也三之善極生日
語當知心如下說也思欲身之患我病本也如來
身從實理中來起不由
被應宜何病耶
佛爲世尊過於三界

生曰既以思欲爲原便不出三界三界是病之境也佛
爲世尊過於三界
佛身無漏諸漏已盡
佛身無爲不墮

累不滅思不能議故曰諸漏已盡過於三界三界
之身自有漏也生日雖出三界亦非最後身猶是漏

法身法身非無病哉佛既過之
無漏斯漏何病之有耶
佛身無爲不墮

諸數
無爲故不墮有數生日雖曰無漏或有爲也
爲是起滅法雖非四大猶爲患也佛既以無

漏爲體又非有爲何病之有哉爲則有數也
如此之

身當有何疾
生日并合
時我世尊實懷

慙愧得無近佛而謬聽耶
肇曰受使若此
懷慙或謂誤聽也生日近佛而謬所以應慙也謬必致

罪不得不懼也得無之言誠是從容之辭而意在必謬
也

即聞空中聲曰阿難如居士言但

從容小補自付之註
各切從容相體也之本
從容伴後也增和
從容自書也

爲佛出五濁惡世

多由一泓名爲劫大劫如賢劫比劫中有一小劫多劫
惡事揔名劫濁善人既盡導惡眾生衆生濁也除我見
已諸煩惱如三毒等增上重者不以道理能彰聖道必
入惡趣如是結使煩惱濁也除四見已唯取邪見謗無
因果罪福及聖道涅槃是名見濁也大劫初時人壽無
量爾時佛未出世後受命漸短人壽六萬歲爾時漸
減佛出世乃至百二十歲時釋迦牟尼佛出現于世自
後漸短乃至人壽三歲百二歲已下盡名余濁也彌
勒生時小劫更現行新法併曰梵本云貧法現病
度脫衆生生曰解而難意使得取乳也實如維摩
詰語但佛應五濁惡世自應爾

度脫衆生

生日解兩難意使得取乳也實如維摩
詰語但佛應五濁惡世自應爾

歡生時小助更
人壽更長也

現行勘法併日梵本云負法現病
行乞等是負法也

行矣阿難取乳勿慙

摩日以其愧惑故空學
步之如居士言何有無

漏之體嬰世之患。川爲度五濁群生。故現斯疾耳。取乳
 勿慙也。五濁者劫濁衆生濁煩惱濁見濁命濁。牛曰慈
 跡。應在泌行矣。故
 世尊維摩詰智惠辯才
 今取乳勿慙也。

世尊維摩詰智慧辯才

爲若此也是故不任誼彼問疾如是
五百大弟子各各向佛說其本緣猶
述維摩詰所言皆曰不任誼彼問疾

法維摩詰經卷第三

注維摩詰經卷第四

菩薩品

後秦釋僧肇選

於是佛告彌勒菩薩

什曰彌勒既紹尊位

於此土而成佛

聚情所宗故先命之彌勒維摩大小之量未可定也或

云維摩雖大或有以而不成佛或云彌勒雖大將有為

而大難行或此是分身彌勒非其正體以此三緣故有

改屈之迹也彌勒之堪便應起命文殊而兼命除人者

將以一離不以此離不可抑故推舉求能廣命之也亦欲

令各解所通以盡維摩之美也舉曰彌勒南天竺摩羅

門姓中此姓即

汝行詣維摩詰問疾

以息客惡

此言此法所以淨名致
前者今所勸化有由執
存已存者行二存受
記三存者果四存戒
度律持前二是一因執後
二是果執今諸天提在
簡並相空行而今以此
四存為法者此法執是
所以淨名致此也

昔者三王征伐復命菩薩者持滿願淨名難勝德也生曰
彌勒者婆羅門姓也此法界之尊率為諸天師範又其姓稱
為以其親兼佛弟子使
亦宜在眾菩薩先也
彌勒白佛言世尊我

不堪任詣彼問疾所以者何憶念我

昔為兜率天王及其眷屬

說不退轉地之行

此法界之尊率為諸天師範又其姓稱為以其親兼佛弟子使亦宜在眾菩薩先也彌勒白佛言世尊我

此言此法所以淨名致
前者今所勸化有由執
存已存者行二存受
記三存者果四存戒
度律持前二是一因執後
二是果執今諸天提在
簡並相空行而今以此
四存為法者此法執是
所以淨名致此也

此法界之尊率為諸天師範又其姓稱為以其親兼佛弟子使亦宜在眾菩薩先也彌勒白佛言世尊我

昔為兜率天王及其眷屬

說不退轉地之行

此法界之尊率為諸天師範又其姓稱為以其親兼佛弟子使亦宜在眾菩薩先也彌勒白佛言世尊我

此言此法所以淨名致
前者今所勸化有由執
存已存者行二存受
記三存者果四存戒
度律持前二是一因執後
二是果執今諸天提在
簡並相空行而今以此
四存為法者此法執是
所以淨名致此也

佛也。乘冬於其道為菩提。非所謂菩提也。唯佛善
 救為無上正徧菩提也。一生者無復無量生。餘生也。
 有兩句。
 義矣。
 為用何生得受記乎。
 生曰。難勸向說。
 之意。不為說受記也。而彼生不忙便實記。以自行期則
 獲見菩提。可得也。是以維摩詰即推彌勒受記為無
 以可其說行之意。遣彼著也。然後乃更推其尤善提心
 焉。夫受記者。要以四事合成。一推之皆無也。四事者
 一以入受託為生。一以體如為本。三無無量生。四在一
 生中。得在。一生。中。所以受記要應先推一生也。
 一生者。舉八萬歲生。唯一念。現在。餘皆過
 去未來也。故言為用何生得受彌勒記乎。
 過去耶。
 未來耶。現在耶。
 摩訶目。無上心。修不退行。受記
 成道。難勸。致及之本意也。今將

夫道以無行爲持世徑三玄佛言諸善男子是教我夜一切行是亦未行冬三三、是無行然何以教一切德行處中無行可行是教此教

誰有之者相授之
第詰忠臣之排
世等
仲齊之南拓世屏
一

諸論中論第二觀相品

則無記故推三世以何生而得記乎若過去生
 過去生已滅已滅已滅法不可謂之生也
 若未來生未來生未至至則無法
 以何為生若現在生
 若現在生現在生無若現在生
 現法流速不住以何為生耶若生滅一時則一相俱壞
 若生滅異時則生時無滅生時無滅則法無三相法無
 相則非有為也若盡有三相則有
 之答亦備諸論無三世既無生於何而得記乎

雖至死不可

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。

但義未盡則一言可
信但現在今有
一言難盡所以引仙言
為証上而而之同說又
生住是以前住身生
何亦此言也無我
勝如生有而不在
焉者此上

生時已去未始暫停
可得於中成佛耶
如佛所說此在汝今

即時亦生亦老亦滅
首然後為續也生日引佛語
不住也即時者不待續也

記者無生即是正位
實故無受記今時生既非真則無
生無生則常定常定中無受記也

無受記亦無得阿耨多羅二藐三菩
提

生曰次此無無量生也夫無無量生者體生是無
故得之無量體生是無無量生者無無量生後

何有哉所以為正位者也正位者亦與邪別也然則既
以無無量生為正位者無有受記理自明也以得菩提
故有受記復云無得菩提耳前推生直推其體今推無
無量生以正位推之若生本根於癡愛是有者之所感
故因於外推其體也無無量生原在悟理是得
者之所達即應以正位於內明之也

彌勒受一生記乎
摩曰上推有生無記此推
住無由真正法位也此位為理無記無成
彌勒於何受一生記乎生曰并賢之也

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

生得受記耶為從如滅得受記耶
如雖無生滅而生滅不異如然記前起于生滅
于即受假如之生滅以明記前之不滅也生日後次

新到利權
也利權
字用排佛家

推如也如生者體如之時我本無如如今始為生
 也如滅者如是始悟中如生者始悟中如滅也夫
 為得佛之因既在於始又在其終故言為從如生滅得
 受記耶別本云從如起滅計因此亦因生而得之
 也夫受記要由得如本未得而今得似生有起如起則
 累滅亦似有物於如中滅及生而共起滅以明無起滅
 一切人皆如以下更明
 如理無一無受記也 若以如生得受記者
 如無有生若以如滅得受記者如無
 有滅 摩曰如非不生滅非有生滅非不生滅故假以
 非有生滅以知無起生曰如是悟理之法
 故外以理也理既已如豈復有如之生滅哉苟無生
 容有異何得獨以為最上道之因乎

若非因若不得一切眾生皆如也一切法
 以之受記也
 亦如也眾聖賢亦如也至於彌勒亦
 如也（二）受生摩日萬品雖殊未有不如如者將終是亦
 受記誠非為悟之法已有體如在目前故復取其
 所體之以此事既皆如然後推焉
 勤得受記者一切眾生亦應受記所
 以者何夫如者不二不異摩日凡聖一如
 哉生曰夫如者無得與不得異之說無得與不得異而
 彌勒是假以不得為得也若彌勒以不得為得者

其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云

一切眾生不得便應亦足此得之理無然則
應受記以明無漏實受記也二若竟
二種殊也其事既一然後相與為異故也
不異也已取如事在是上是以擇但與
若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者
一切眾生皆亦應得所以者何一切

非言
不
我

宗統卷之三
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云
其意云云

一切眾生亦當滅度所以者何諸佛知
一切眾生畢竟寂滅即涅槃相不復
更滅肇曰本姓常滅今復何滅也生曰既
以驗之為滅度非也滅度中又無滅度也
既至滅度如夢覺後若果滅度則
生亦此滅度唯以悟終以悟始
佛既親得滅度又為悟之極必可以定之也且佛終日
滅度眾生然知眾生即涅槃相不
是故彌勒無
以滅是盡為滅而不滅也

維摩經卷四

一切衆生不得便應亦生此得之理矣（二）
應受記皆以明無漏事實受記也（三）
（一）一指殊也其事既（二）然後相與爲異故出（三）不二後
（四）不異也已取如事在正上是以釋但舉如我他
（五）若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者
一切衆生皆亦應得所以者何一切
衆生即菩提相（六）日菩提既是無相理極之惠言
得之者得即是菩提相也果是其相則非實矣苟得非
實一切衆生亦近此之得理也所以然者菩提本無不
周衆生即是其相故也夫授記言得菩提者懸指之耳
今云彌勒得者就語之也既就得時而無待相豈應是

復知一

更滅摩訶曰本性常滅今復何滅也生曰既苦提至
於滅度於滅度中又無滅度也後就其終
以論之焉滅度非也滅度滅故不苦提提也然
既至滅始滅滅若果滅之滅
生亦此滅矣唯滅然以悟始滅
佛既親得滅度又為悟之滅必可以定之也且佛終日
滅度眾生然知眾生即涅槃相不
是故彌勒無

以此法誘諸天子

付曰梵本云誰也生日既受記豈得以受記引之

耶若引之以重為誘誰也

實無發阿耨多羅三藐三

菩提心者亦無退者

心亦無退者而以下退

之行誘其發心示其不退行耳既無發退何用行為若惡發

中有退而須不退行者猶彌勒當令此諸天

未免退矣非所以不退

彌勒當令此諸天

捨於分別菩提之見

肇曰菩提以寂滅為相生死同相而

諸天界生外無菩提雖曰勝求更生塵累且謂以

信分別見為示以道記增其見生生日釋說天界菩

二花生而具正行之意道無情也後乃更教其見

提心也先訶然後教其訶以遺其教以釋見者

為菩提且以訶遺之見謂步理須以教釋其所以

者何菩提者不可以身得不可以心

得肇曰自此下大明菩提義也道之極者稱曰菩提

秦無言以譯之菩提者蓋是正覺無相之真智乎

其道虛玄妙絕常境聽者無以容其聽者無以連其

結語者無以措其言象者無以狀其儀故其為道也微

妙無相不可為有用之稱勸不可為無故能融金萬物

而不曜玄軌超羣而獨尊也包天地而圓周曲盡群

而無私至能道遠殊方開物成務玄機必察無思無

然則無知而無不知無為而無不為者其唯菩提大

道乎此無名之法固非名所能名也所知所以言

於名曰菩提斯無為之道豈可以身心而得乎生日

維摩經卷下

二

菩提心

字號去其一二更初
 便月中不照顯示今
 主云其世世相傳
 自前二用自前
 主云其世世相傳
 主云其世世相傳
 主云其世世相傳

淨是等 吾流一丁云若知王弄
色法界而不度眾生即
諸佛子不能得淨諸
方便教門皆難一是前也
前邊也

不勸是
行是苦
苦提捨

行司馬
教中
見
久
一
格
是

本相謂之如故繫之以願常住不變謂之性也
故繫之以住到真抵彼岸謂之際故繫之以至
是菩提離意法故
付曰小識對於六塵
相離菩提所解出六塵

莊子集注

[illegible]

與物無異
所謂之
自其

諸佛才不地，昂障諸
方便教，折舊類，是為真
斷德也

如來二入漏盡處通達無間乃名菩提此已下歡喜提

不觀是

石知、夏水王、品、新、二、一切、
不行其苦

肇曰行生於念
無念故無行也

摩曰直道
無欲鄧諾

入可成

六

子曰不暴虎馮河

性也
之以至
對於六

莊子集注

仙教年
智
身
心
為

不立

是菩提諸法平等故

雜錄

何妙是乎 者凡六十一
 地以妙而後諸法即是真
 如 是知 諸法即是真
 下思後三德并始是格於
 妙情化小及方便并之
 所能知

無比是菩提無可諭故

肇曰第一大道
有兩運獨絕群

故以無

微妙是菩提諸法難知故

卷之五

難測非有智之所知以菩提無知以無知不知無知而
 無不知者微妙之極也生曰種種取之者妄而誅之也
 豈曰爲美以發
 世尊維摩詰說是法時二
 人情矣
 自一至法
 水亦現得四初生無生是也

百天子得無生法忍

牛曰彌勒先引使樂法

所以得恩也斯則相與
化育二河岳一哉

故我不狂誼彼閭疾

佛告光嚴童子汝行詣維摩詰疾

光嚴白佛言世尊我不堪任詣彼問

疾耶以者何憶念我昔出毗耶離大

生日託在常時維摩詰方入城我即

爲作禮レ生曰城門是人所湊處故得レ廣化功也
作禮者亦同鄉黨現修長幼禮也

而問言居士從何所來生曰父從外來故可寄問以取其來

自有レ登ル我ニ言フ從レ道場ヨリ來ニ付テ曰ク以テ光嚴ノ心ヲ樂シ道場ノ故レ言フ從レ道場ヨリ

以發其心也。光嚴雖欲得道場而未知所以得得之由。因故爲廣說萬行萬行是道場。因而言道場者且八因。

卷四

中說果也復次佛所坐處於中成道故名道場善心道
 場亦復如是廣積眾善故佛道得成是以萬善為一切
 智地乃真道場也摩訶衍安修行之處謂之道場也米
 巖志好閑獨處以靜處為心故出毗耶將求道場淨名
 懸鑒故現從外來將示以真場故其封累故遂云吾從
 道場來從道場來者以明道無不在若欲懷
 道場於胸中遺萬累於外者雖復形處清閑適與事
 鄰舉動而遠無非道場也生曰得佛之處也
我問道場者何所是摩訶會其所求故尋問
 乃見道之場然然寄在地成地有其名耳既據於常
 是彼地來也又述在開以後得問何所是以招下答
答曰直心是道場無虛假故摩訶曰修
 心進道

方寸 水至清集 行持註
 方寸 水至清集 行持註

無亂之境便是道場耳在能攝心為主萬行為場不越
 方寸道自修者乃真道場也為為近指開境而遠求空
 地乎直心者謂內心真直外無虛假斯乃基萬行之本
 坦進道之場也自此已下備列諸行盡是修心之閑地
 弘道之淨場也生曰以無發行是道場能辦
 虛假為懷者必得佛也
事故摩訶曰心既真直則能發迹造行發
 迹造行則事業斯辦眾行俱舉也
深心是
道場增益功德故摩訶曰既能發行則樹心彌
 深樹心彌深則功德彌增
者菩提心是道場無錯謬故摩訶曰道心
 異路不錯也摩訶曰直心本行轉深則變為菩提心也此
 心直正故所見不謬凡弘道者要始此四心四心既生

諸音義

維摩經疏卷之四

高報施是不淨
不淨也
後報施也
方多持難
終獲受生
業不淨也

則六度衆行無
不成也
布施是道場不捨報故
施不望報無相行也夫言有不失無言無不失有有無
異說而不乖其本者其唯大乘道乎
無言有也言無以助非有
以無相爲體無而不無故即有爲實有而不有故施戒
爲一然此經前後至於辯列衆行有無不
同苟能領其旨則無異而不同也
持戒是
道場得願具故
忍辱是道
場於諸衆生心無閼故
精進是道場不懈退故
禪定是道場

行諸善法而不離
懷念則心關

而願不具者
忍辱是道

心調柔故智慧是道場現見諸法故

慈是道場等衆生故

悲是道場忍疲苦故

喜是道場悅樂法故

捨是

道場

道場

欣喜歡悅

維摩經卷下

上二

簡論修持次第中十地通
名一簡論者大論經下
簡是淨潔之欲捨上
善心之欲捨名一
真無漏道斷三果修持
之謂之解脫也

八解脫 內有七親外解脫 內有七親外解脫 內有七親外解脫

善而累起已生故兩捨 神通是道場成就六

通故解脫是道場能皆捨故 解脫

施有二種施下人以財施上人以法施二愛語愛語後
有二種於下人則以熨言將悅於上人則以法語慰
皆以愛心作愛語也利行利行亦有二種下人則為
設方便令得俗利上人則為作方便令得法利四同事
同事亦有二種同惡人則誘以善法同善人則令增善
根隨類而入事與彼同故名同事也摩口方便思乎以

化四攝生 多聞是道場如聞行故 不離行

化四攝生 多聞是道場如聞行故 不離行

伏心是道場正觀諸法故 伏心

三十七品是道場捨有為法故 什曰道

道場不誑世間故 什曰小乘中說四誑大乘

誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是

誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是

誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是 誑是

維摩經卷第四 十三

施有二種。施下人則以財。施上人則以法。施二愛語。愛語。優。有。二。種。於下人則以熨言。將。憐。於上人則以法語。慰。皆以愛心作愛語也。利行利行亦有二種。下人則為設方便。令得俗利。上人則為作方便。令得法利。四同事。同事亦有二種。同惡人則誘以善法。同善人則令。振隨類而入。事與彼同。故名同事也。摩口方便。起乎以。

化四攝生
 多聞是道場
 如聞行故
 不能行
 乎來衆焉
 與禽獸
 伏心是道場
 正觀諸法故
 付曰成
 以專伏
 心或以理伏心
 今正觀則以無常等觀制伏其心也
 肇

日心之性也強深則觀邪調伏則觀正也
 三十七品是道場捨有爲法故
 生故名捨有爲亦以空空三昧等捨三三昧及一切善法故名捨也摩訶目三十七品無爲之因也
 諦是

道場不誑世間故什曰小乘中說四諦太乘中說一諦今言一諦是則一

雜錄
卷四

有方書國醫濟世錄一冊外館遺稿

十三

異譯名義集五
此云文身...
若依古教...
是所願也

是法無我今一諦無此眾過故不誑人也從一諦乃至諸法無我是諸法實相即一諦中異句異故律道得成一諦即是佛因故名緣起是道場無明乃至老死皆無盡故

諸法也悟其可由則知自明若心既明則道之成也乃以緣起為地故即以此為道場也

諸煩惱是道場知如實故眾生是道場知無我故一切法是道場知諸法空故

肇曰煩惱之實性眾生之無我諸法之空義皆道之可出生也

降魔是道

曰界...
二趣...
三界...

場不傾動故三界是道場無所趣故

佛化也

師子吼是道場無所畏故

佛名為佛佛即道也止以菩薩行為今果中以佛為道眾事為場也

力無畏不共

法是道場無諸過故三明是道場無餘闕故

肇曰降魔兵而不為所動三三界而一明其趣演無畏法音而無難具佛三十一

而無闕三明連連而無闕

斯皆大道之所由生也

一念知一切法

什曰二乘法以三十四成道大乘中唯以一念則

道場成一切智故

三十四...
脫下...
華首至六...
量印三昧...
通在...
無餘

住...
三...
白

所列
道場

五

鹿 大論五 卷二 同四 以名
 戶 各曰 齊善念 出 懷通
 作 功德 善本 是 敬名
 為 大 惜 尔 道 人 畢 言
 是 名 敬 王 亦 名 華 報
 敬 種 令 善 夏 仙 法 中
 名 大 受 心
 不念報 召身二莊 莊
 角 云 依 前 仙 而 尋 善
 利 不 空 報 恩 受 敬 加
 數 云 莊 要

持世白佛言世尊我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔住於靜室時

什白

什曰波旬秦言殺者常欲斷人惠命波旬名
殺者亦名爲惡中惡有三種一曰惡二

曰大惡。二曰惡中惡。三曰以惡加惡。還以惡報惡。是名爲惡。若人不侵已。無故加害。是名大惡。若人求供養恭敬。不念報恩。而反害之。是名惡中惡。惡中惡。魔王惡最甚也。諸佛常欲令衆生安隱。而反壞亂。故言甚也。摩訶波旬。奉言。或名殺。或名極惡。斯人善根。因名從萬二。

從萬一

何曰釋是佛弟子知其不

何曰釋是佛弟子知其不
疑故作釋歟來也持此不

相干々々 焦竑 十卷 子部
案切音平。又犯也。衛玠
夫人有不及。可以悟然。
得意相干。可以理
道。

中惡謂之波旬也夫善惡埋隔無相干之道況乎至
 善之與極惡得相偶哉而有其事者皆太權菩薩託以
 爲化然也誠以爲託要使跡全是也跡是爲何此雖善
 迹是入彼離惡居爲天天可以惡降跡人亦標善豈改
 可假之良其不然乎狀若帝釋者帝釋是佛弟子常宗
 有道故以其狀使持世不覺也持世跡在沙門而沙門
 以化入爲體彼有非法必致最矣可得因之有女耶
 爲
 鼓樂弦歌來詣我所與其眷屬修持

首我足合掌恭敬於一面立我

摩曰魔以持世爲名惑亂其心我

摩曰魔以持世妄言惑亂其心我
一恐不與言故妄為新像時持世不

難問各中二云以五句仁言
同問可保多救提祖也各
橋尸也小字多假救提祖
因本有人姓名橋尸如
族姓人太橋五十六丁

也持世像人言之故可云爾也
而語之言言

求橋尸迦什曰橋尸姓也字摩迦施雖福應

有不當自恣生曰以供養而來故善也從之

復為罪之報也當觀五欲無常以求善本生曰五

情所欲也夫用為自恣實之必深於身命財而

修堅法作曰片雖有命而不能行道無異禽獸之

而得入心能求善行道足名清淨之命非為小人也

脫信字當作
肥七辭切說文
小字物易新
又注之

而世道者必獲無極之利無窮之命無盡之財也此三
天地焚而不燒劫最然而不盡故名堅法以天帝樂著
五欲不盡無常故勸修堅法也生曰以求善本事也身
既無常便應運使為善命既危脆便應盡以行道財有
五家便應用為施與此皆無常所不能壞謂之堅法也
即語我言正士受

是萬二千天女可備掃灑生曰因其說法

實欲以我言橋尸迦無以此非法之物

要我沙門釋子摩曰持世菩薩時為比丘也生

為受然其取宜夫施者之懷唯欲入取故言勿以同語
其施要我使受也言沙門釋子者明已理所不應亦苟

賜顧歌如鳥切
音德接也
不尤此音
此字與招了音
能通但何人
持持人摩生
嬌也
說之而後
非也
主後同
嬌以以
主弱也
敬也
最至帝好切
後也

逆入此非我宜所言未訖維摩詰來謂

我言非帝釋也是為魔來燒固汝耳

生曰因其不覺故復可得訖語以明魔不能隱於已也

斯則力能制之矣將欲使魔懼有不得不與之迹固者

非虛即語魔言是諸女等可以與我如

我應受摩曰以持世未覺故發其狀也將化諸女

與沙門釋子乎生曰施本唯欲持物不應魔即驚

懼念維摩詰將無惱我生曰既不能隱於

如欲得發欲隱形去而不能隱盡其神

力亦不得去摩曰淨名神力之所制也即聞

空中殷曰波旬以女與之乃可得去

摩曰淨名以魔迷固故化導之也生曰非

故俛仰而與生曰權其輕重留女爾時維

摩詰語諸女言魔以汝等與我今汝

皆當發阿耨多羅三藐三菩提心

女人

佛國記
一德自當為之也

維摩經

八

不可斷華山說初發心後
相之所有初發心者不
由他悟之教而今意手
三苦
苦者二苦之苦以
累煩苦
壞苦亦懷時苦
等此三苦
行若行受中苦
通於無色

從主為心屬魔則受邪教屬菩薩則從道化故之所詩
我使屬於我不即隨所應而為說法今發
得不從我教也

道意復言汝等已發道意

復為說法使其有法樂可以自娛不應復

樂五欲樂也

性唯樂是欲初發道意百願修
之性唯樂是欲初發道意百願修
外無餘歡令其以此自娛則厭天樂自此
以者自取法中之樂不取法也摩曰女人之
以其初捨天樂故不以法樂大難以弘道

此六苦言亦者二苦
善法欲者其本苦有
亦欲是則為不樂
念益親愛以之為
亦者為佛等受佛
代父以法代母傳代
親為行代財物其
深亦者即出世也

天女即問何謂法樂答曰

信佛

樂欲聽

樂離五欲

後說莫若

此善知識善
莫與之知
從之者
親近之
無分名
識及此是

彼無定數也

樂聞深法不畏

什曰心無近著心不邪疑又能信諸佛有不思

議法故能聞深法心不生畏也摩曰樂法之情不深者聞深法必生畏也

樂三脫門

不樂非時

什曰功行未滿則果不可得未至而求

也縛以之解謂之脫三乘所由謂之門三乘入三脫門不盡其極而中路取證謂之非時此大士之所不樂也

樂近同學樂於非同學中心無恙閑

什曰我學大乘彼亦如是是名同學所不同者非同

樂將護惡知惡近善

知識樂心喜清淨

什曰於諸禪定及實法中清淨喜也摩曰清淨實相

真淨法樂修無量道品之法

什曰是上所說之餘一切善法

也摩曰法樂無量上略言之耳生曰於於信終於道品背隨覺野病所明義焉

是為善法

法樂於是波旬告諸女言我欲與汝

俱還天宮

摩曰先聞空聲畏而言與非其夫心故欲俱還生曰本不實與故可得與其還

去也復恐其不夫以天宮誘之夫本同諸女言以

我與此居士

生曰既已俱入不得自在若欲竊失彼自有方俱不得也

其有法樂我等甚樂不復樂五欲

樂也摩曰已屬人系集有法樂何由而反也主曰明

之自更有樂不樂五欲樂也答其以天宮之魔言居士可捨此女什曰先無

教化已具知其一切所有施於彼者之心見解

苦摩曰淨名化導既訖魔知其不依故從之

入宮故不夫苟注遺之亦不得自在故

還乞之也恐不必得是以說法也維摩詰言

我已捨矣汝便將去令一切眾生得

法願具足什曰居士以女還魔則魔足此是維摩

願也摩曰因事興願菩薩常法也以女還魔魔願具足

故因以生願願一切眾生得法願具足如魔之願滿足

於是諸女問維摩詰我等云何止

於魔宮摩曰昔在魔宮以五欲為樂今在菩薩以

法樂為樂復還魔天當何所業耶生曰既

不復樂於魔宮當復有維摩詰言諸姊有法

門名無盡燈汝等當學摩曰將遠流大法

以此法門便得樂魔宮也無盡燈者譬如一燈

然百千燈冥者皆明明然不盡如冥
諸婦夫一菩薩開導百千衆生令發
阿耨多羅三藐三菩提心於其道意
亦不減盡隨所說法而自增益一切
善法是名無盡燈也摩曰自行化彼則功德
滿增法光不絕名無盡
汝等雖住魔宮以是無盡燈令無
數天子天女發阿耨多羅三藐三菩提

提心者爲報佛恩亦大饒益一切衆
生摩曰報恩之
上莫先弘道爾時天女頭面禮維摩
詰足隨魔還宮忽然不現世尊維摩
詰有如是自在神力智慧辯才故我
不任詣彼問疾

○佛告長者子善德汝行詣維摩詰問
疾善德白佛言世尊我不堪任詣彼

祖出小補外... 德可宗... 為宗已上

問疾所以者何憶念我昔自於父會

佛曰從父得不從非法得故名父會也設大施會

什曰大施會有二種一不用禮法但廣布施二用外道

婆羅門法七日祀梵天行大施今善德禮法施也

供養一切沙門佛曰佛法及外道凡出家者皆

乞人佛曰乞人有三種一沙門二貴人三下賤隨其可求皆名乞人也

期滿七

時維摩詰來入會中謂我

言長者子夫大施會不當如汝所設

施之會

何用是財施

會為

什曰見其布施不行隨其反議嫌者施三月三

集一財施二心施三法施以財施入為布施慈

榮發其功
 後將此
 運至揚州
 卷一
 切如來
 切如來

此出理自不得普而等也
施之會
生月相問法施
會為大之理也
法施會者無前無

一曰財不能一時周則有前後若法起之集一
 二曰慈心則下方同

平方界同類其能保平壽心知也

於此故曰
無前後也
一時供養一切衆生
半曰佛爲真梵
天也行法以供

養則祠之矣終必生其境也又此為施理無不周亦無
不等無不等者不先於此而後彼也無不周者能一時與

是名法施之會

周是以會通無際者彌綸而不漏法澤冥被者不易時而周覆故能即無疆為一會而道無不潤庠心懷德而

萬物自賔。曷為存孺。洙之小惠。捨夫江海之太
益。置一時之法。養而設前後之俗。施乎何謂。

也。摩曰：群生無際，而受化不俱欲，無前無後，丁時而養者，何謂耶？生曰：問爲會之方也。

謂以菩提起於慈心下三捨心為慈心一界并利物之心凡夫為生梵天二乘則什曰起慈心也有二種

何謂也。善惡重情。之
也。故云。所以。重。情。者。
傳名。各。異。云。云。言。思。我
深。云。云。顯。其。情。也。云。云。
宛然。而。未。已。又。近。示
未。悟。者。人。之。特。氣。云。云。
何。也。中。因。解。云。云。云。云。
蓋。上。好。也。

卷之二

三

為求功德菩薩則為求佛度脫眾生今欲令其為求佛
 道而起慈心自此已下隨文求義不必盡類但令法施
 耳摩曰夫財養養身法養養神神之道存乎冥益冥
 益之義豈待前後經曰一人出世天下蒙慶何則群生
 流轉以無窮為路冥冥相乘其能自反故大士建德不
 自為身一念之善皆為群生以為群生故願行俱果行
 果則已功立願果則群生益已功立則有濟物之能群
 生益則有反流之分然則菩薩始建德於內群生已蒙
 益於外矣何必待哺養啟導然後為益乎菩提者弘濟
 之道也是以為菩提而起慈心者丁念丁時所益無際
 矣生曰施是救物之懷以四等為主故先明焉然要在
 行實四等也虛則不成法施會與慈本所念在彼理不
 得偏不偏念者唯欲普益也菩提既無不
 等又法實益若以此理為懷豈虛也哉

以救眾

生起大悲心

什曰若夫悲而不為救物者非於
 悲也當為救物而起悲心肇曰大

以持正法起於喜心

什曰凡夫及小乘則見
 眾生樂故起喜心今欲

令持正法故起喜心心於法中生喜也肇曰欲令彼我
 俱持正法喜以之生也生曰喜本彼彼得離非法意
 存法也若以持正法為

以攝智慧行於捨心

什曰凡夫及小乘其捨怨親故行捨心於捨心於捨心
 等智慧一切捨離以行捨心復次捨心中唯見眾無
 分別怨同於無明欲令其捨心中行智慧也肇曰小捨
 捨於怨親大捨捨於萬有捨萬有者正智之性也故行

又夫論上云財施持生
 若一施除眾生之
 經曰大論一八二
 今之

中安 喘氣佳上上大
法中火火等起
大論一十六一辟言火火起
中得以此則自若心中生
則三物能成二

捨心以知惠生曰捨以捨憎愛為懷也攝智惠惠無
不攝也若以無不攝惠為捨者捨亦無不捨也

以攝慳貪起檀波羅蜜以犯戒起

尸波羅蜜以無我法起羼提波羅蜜

肇曰念生於我無我無礙別本云以無我法起忘忘什曰

初行忍時則為我求福習行既深則忘我而忍復次若

能即我無我則無受苦者無受苦者故能無事不忍若

以無以行忍則其福無盡譬如水中生火無能滅盡者

以離身心相什曰遠離有二種身棲事名
身心不著亦名
為遠離也

起毗黎耶波羅蜜肇曰精進
之相起于

以菩提相起禪波羅

密什曰令其為佛道故以起禪不為樂及受福復次

日菩提之相無足無亂以一切智起般若波

羅密什曰欲令其標心大覺不為名利也肇曰在佛

智以無相為相以此起般若般若

亦無相因東雖異名其相不殊也教化眾生而

起於空什曰是棄眾生法也當為化眾生而起空

生善通法相虛空其懷終不捨有為法而起

日化眾生終日不乖空也

因心而云離身心相者
其唯無相精進乎
波若
名義集二十四菩薩波若
大論云云言一切智相
同名為般若果名為薩
婆三

唯摩訶止觀

攝法
印施樂財等
心財樂法有
以法施
受諸樂財等
所安臥
利行
意行合名法
利等
同等
事全其各持法
云

無相

什曰無相則施為故誨令不捨也摩曰即有
無故能起無相即無而有故能不捨不捨故
法兼備起無故
美惡齊旨也

示現受生而起無作

什曰無

受生行也無作則施於受生故誨令為示現而起無作
也摩曰作謂造作生死也為彼受生者非作生而受上
也是以太上受
生常起無作
護持正法起方便力
什曰無

則取相取相則壞正法有方便惠
則無取相無取相則是持正法

以度眾生起

四攝法

摩曰非方便無以護正法
非四攝無以濟群生

以敬事一

切起除慢法於身命財起三堅法於

六念中起思念法

摩曰念佛佛法僧施
戒天六念也

於六

和敬起質直心

什曰欲令眾和要由六法一以
慈心起身業二以慈心起口業

三以慈心起意業四若得食時減鉢中飯供養上座下
人下座二人五持戒清淨六漏盡智惠若行通六法則

常和明無有乖諍昔有二眾共行諍佛問其意六和
摩曰以慈心起身口意三也四若得食時減鉢中飯供養

人六之五持戒清淨六漏盡智惠非直心無以具六法
亦六法無以和眾眾不和非

正行善法起於爭論

什曰凡行善心淨
不以邪心為念

歡喜起近賢聖不憎惡人起調伏心

勿亂五三受有信生不憫伏

經卷之四

二八

易記
能
記也

起修地 凡六等觀一
佛能方便解於眾生
心內外傳之諸教門
起修地則在當觀
仁所依不同已云義
別云

以出家法起於深心什曰

以如說行起於法非淺心所能成也

多聞行非多聞也以無諍法起空閑處什

與初無地又小非法是名無諍當為初起閑趣向

解慧起於宴坐華曰佛惠深遠非定不趣解眾生縛起

修行地什曰謂修禪定道品法也當為解縛起

以其相好及淨佛土起福德

解慧起十三法
右二法則在觀
仁所依不同已云義
別云

業什曰善法分為二業一業謂福德惠明二業具足必至

佛道譬如明輪能自引至福德業則致相好淨知一

切眾生心念如應說法起於智業摩

大業萬行分為二業以智為行標故別立智業諸行隨

從故慈立德業凡所三所立非一業所成經相淨

土繫以德業知念說法繫以智業此蓋知一切法

不取不捨入一門起於慧業定慧理

謂之智造心分別謂之惠上決眾生念定諸法相然後

說法故繫之以智今造心分別法相令入一門故繫之

以惠也。別本云：智業惠業。什曰：二業中，惠明勝。故有二種，分別內自見法，名為惠外，為眾生知其心相決定，不疑而為說法，名為斷一切煩惱。什曰：即專一切。

卽闕。什曰：還按福德惠明二業，二業具一切不。則罪障悉除。下二句亦按二業也。

善法起一切善業。故無惡不斷也。以得一。

切智惠一切善法起於一切助佛道。

法。什曰：佛法有二種，一者世間，二者出世間。出世者，名為助佛道法也。摩曰：一切智惠即智業也。一切。

善法即德業也。助佛道法，大乘諸無漏法也。智德二業，亦有滿之，成就之者，必由助佛道法也。生曰：法善以。

下切智惠一切善法為助佛道。如是善男子是。

為法施之會。摩曰：若能備上諸法，則其潤無涯。其為會也不止，下方其為施也不。

止。形骸不止，形骸故妙存濟神，不止一方。若菩薩。

住是法施會者，為大施主。生曰：無不亦。

為一切世間福。什曰：若行財施，但名地土。不名福。由若行法施，少。

施主又名福田。摩曰：福田謂人種福於我，我無德。人獲無量之果報，福田也。生曰：若上外。若上外。

世尊維摩詰說是法時。安。

稱釋法字稱

羅門眾中二百人

什曰既用其禮法亦以其有福德智慧故以為坐之

宗主也皆發阿耨多羅三藐三菩提心我

時心得清淨摩曰心累悉除得清淨信也數未曾有

稽首禮維摩詰足即解瓔珞價直百

千以上之生日七日施而此物在者最貴重也而以上維摩詰者與崇法施情也

不肯取什曰本來意為說法故亦為護財我言

居士願必納受隨意所與維摩詰乃

受瓔珞分作二分持一分施此會中

一最下乞人持一分奉彼難勝如來

摩曰上直進以法施本等致施之心故施極上一切窮下明施心平等以成善德為施之意也

眾會皆見光明國土難勝如來什曰以彼佛威

德殊勝國土清淨將欲發起眾會入坐勝求故先奉施後使其見也又見珠璣在

彼佛上變成四柱寶臺什曰為善德現前來果報如此之妙

四面嚴飾不相鄰蔽生曰分作二分者欲以明等也理神

力驗計於此變成四柱寶臺豈財施能為之乎是法施會然也故能無不周耳
時維摩詰現神變已作是言若施主等心施一最下乞人猶如如來福田之相佛以地勝故心曠施貧以地苦故悲深是以福由同相致報一也無所分別等子大悲不求果報是則名曰具足法施

摩曰若能齊尊卑一行報以平等悲而為施者乃具足法施可生信用心如此非財之施也乃所以具足法施也城中一最下乞人見是神力聞其

疏六三出住者得受其
三注云不任請彼問疾
摩曰三萬二千菩薩皆
說不任之語文不備載
便其文則有數上疏

所說皆發阿耨多羅三藐三菩提心故我不任請彼問疾如是諸菩薩各各向佛說其本緣稱述維摩詰所言皆曰不任請彼問疾摩曰三萬二千菩薩皆說不任之語文不備載

注維摩詰經卷第四

注維摩詰經卷第五

後秦釋僧肇選

文殊師利問疾品第五

爾時佛告文殊師利

華曰文殊師利秦言妙
德經曰已曾成佛名曰

龍種
尊也

汝行詣維摩詰問疾文殊師利白

佛言世尊彼上人者難為酬對

什曰此
乃阿含

我上豈有諸賢此蓋深往之情耳其言其實哉肇曰三言
一不何必不任文殊師利何必獨最意謂至人德

方以顯殊迹故洪為脩短應物之情耳孰敢定其優劣
辭其得夫乎文殊將適群心而奉使命故先歎淨名之
德以生眾會難遭之想也其人道尊難
為酬對為當兼佛聖旨行問疾耳
深達實相

肇曰實相難測而能深達
善說法要
什曰此文不便依經本應言以要言說法謂法簡要

之言折繁理也肇曰善以約言而舉多義美其善得說法之要趣也
辯才無滯智

慧無闕
肇曰辭辯圓應而無滯智慧周通而無闕
一切菩薩法式

悉知
什曰謂神通變化諸威儀也
諸佛秘藏無不得入

什曰如密迹經說身口意是也肇曰近知菩薩之儀式遠入諸佛之秘藏秘藏謂佛身口意秘密藏

降伏眾魔
魔四魔
遊魔神通
什曰神通變化是為遊引物於

我亦真故各戲也復次神通雖大能者易之於我無難猶如戲也亦云於神通中善能入住出自在無碍肇曰

遊通化入以之自娛
其慧方便皆已得度
肇曰窮智

故稱
雖然當哀佛聖旨詣彼問疾
肇曰其

非所堪對當哀佛聖旨然後行耳
於是眾中諸菩薩大弟

子釋梵四天王等咸作是念今二太

士文殊師利維摩詰共談必說妙法

即時八千菩薩五百聲聞

什曰餘聲聞以離苦為心不

求深法故不同舉耳五百弟子智

惠深入樂聞深法所以俱行也百千天人皆

欲隨從

肇曰大士等集必有妙說故率欲同舉也

於是文殊師

利與諸菩薩大弟子眾及諸天人恭

敬圍遶入毗耶離大城

肇曰昔羅罔在城外淨名室在城內

也

爾時長者維摩詰心念今文殊師

利與大眾俱來即以神力空其室內

除去所有

目曰將欲明宗故現空性以

敬致供必稱其所安以文殊樂居應之以空也生曰發斯念者因以空室示有虛納之懷有去故空密在用標宗致也現神力者念之使也

及諸侍者

生曰為妨已陪侍者須別將又以明體

唯置一牀以疾而卧

肇曰現病之興事

皆侍以生言端事證於後唯置一牀借座之所由也生曰級

多室小牀亦妨且坐卧行立本隨入體所宜須之便

誤何必在豫以此去之豈曰不延乃所以有客故余而實設之待面者將現神力以表說理之功力既非測以

見之而心性離見
 即之而直方見
 故曰外無多偏
 此言其利而不
 相見曰之者
 此言其利而不
 是大不然以本
 形力說之
 聖意見多偏者
 所以知其利者
 未相見亦復

生曰見之者
得其真也

什曰存無心無意似實
不計賢者善求者次

不來相而來不見相而見

肇曰：將明法身，大士舉動進止，不違實相。實相不來，以之而來；實相無見，以之相見。不來而能來，不見而能見。法身若此，何善如之？生曰：既以體理爲懷，來則旌其爲來，相之來矣；有來，來之來者善之極也。

文殊師利言如是居士若來已更不

來若去已更不去

生曰如是者謂前理亦也
若若設使來不能自表於

所以者何來

者無所從來去者無所至

生曰來本生於
不來來者尚無

所從而來况來者可得更
來邪以去對來相明也

所可見者更不可

章曰出無來去相成淨名之野善也夫去來相是

夫來於何有來大見亦然耳其中四辭當求

且置

是事

宜致且止其論而問疾矣

居士是疾

可忍不

業也。問疾輕重寧可忍不也。

療治

卷之五

三

損不至增乎世尊慰勲致問無量壽

什曰外道經書唯知有三
大藥不知此之佛法中說

四大病病之所生生於四大增損四大
增損必自有因而然試問其因起於
其生久如
病者產才曰

其生久矣

當云何滅

以_テ示_シ假_カ病_ニ之_ノ意_ヲ也

維摩詰言從癡有愛

則我病生

近也。下言我病減，則我病減明其赴病。服衆生也。

新學菩薩摩訶薩經卷第一
新學問之曰：心自曠，病生滅。二句言雖在病意，在明悲。
故但說病生滅，久近久近既明，則大悲自顯。是以先答
生成後，答大悲起也。此集以明宗爲本，而先說大悲者，
有二門入佛法：一大悲二，智慧階淺至深，弘之有漸，故
先說大悲。後說實相也。什公作空解，云癡無前際，無前
則亦無中後病，亦如是無久近也。此中不似有空義，故
別記私通如上。摩曰：答久近也。菩薩何疾悲彼而生疾
耳。群生之疾癡變爲本，菩薩之疾大悲爲源。夫高由下
起，疾因悲生，所以悲疾之興出于癡變，而癡變無緒，莫
識其源。吾疾久近與之同根，此明悲疾之始不必就己
爲言也。生曰：夫現疾之意欲拔癡生無始癡變盡其無
窮之源，雖我今生而實無我。今生意存彼昔，我乃是彼。

昔病然則病起於有癡愛之時非適今也不以一切之者今答病久義不在善故也然況云癡愛善亦在共中矣又不以眾生言之者菩薩無復癡愛居然有屬故也

以一切眾生病

是故我病若一切眾生生病滅則我病

滅肇曰答滅也大士之病因彼生耳彼病既滅再復何患然以群生無邊癡愛無際大悲所被其之齊

量故前悲無窮以癡愛為際後悲無極與群生俱滅此因悲所及以明悲滅之不迫也生曰癡愛是眾生染病之源源盡其病亦除也菩薩之病本在亦此而彼病既愈得無滅乎又菩薩病以汙濟為主眾生有不自蒙者彼自不願從化非有偏也然則雖曰一人病愈菩薩便愈乃所以是切眾生得不復病然後菩薩病滅也以眾

生言之者菩薩友亦有病不得示以別之也所以者何菩薩為眾

生故入生死有生死則有病若眾生

得離病者則菩薩無復病肇曰夫法身無生況復有形既

無有形病何由起然為彼受生不得無形既有形也不得無患故隨其久近與之同疾若彼離病菩薩無復病也

譬如長者唯有一子其子得病父

母亦病若子病愈父母亦愈菩薩如

是於諸眾生愛之若子眾生生病則苦

薩病瘳生病愈菩薩亦愈又言是疾

何所因起生曰問本在前今答居後故稱之焉

菩薩病者以大悲起摩曰菩薩之疾以大悲為根因之而起答初問

也生曰自非大悲病不妄起也文殊師利言居士此室何

以空無侍者摩曰空室之興事在於此問室何

問疾既畢次問室空意也夫人所住自應有資生之物而今靡然其故何耶又凡病者理必須待亦其知其所

繼何在乎并問二事者維摩詰言諸佛國土

亦復皆空摩曰平等之道理無二述十方國土

可得而夫若然非實以明諸佛國土雖若湛然亦空矣諸佛國者有佛之國也舉此為言者良以佛得自在尚不能使已國為有況餘事乎亦

又問以何為

空什曰室中以無物為空佛土以何為空將辯畢竟空義

生曰猶存國安為有不悟同此耶答曰以空空

無然居言其同以何獨得之耶什曰無以無物故空以國土性空即是畢竟空故空也摩曰夫有由心生心因有起是非之城妄想所存故有無殊論紛然交競者也若欲空虛其懷冥心真境妙存

未始為無故能齊天地為一而不乖其實鏡群有以
玄通而物我俱一故智無照功不乖其實
故物物自同故經曰聖智無知以聖空為相諸法無為
與之齊量也故以空智而空於有者即有而自空矣豈
假掃除然後為空乎上空智空下空法空也直明法空
無以取定故內引真智外證法空也生曰上空是空惠
空也下空是前理空也言要當以空惠然後空耳若不
以空惠終不空也豈可以我謂為不空哉

又問空何用空

什曰若法性自空則應直置而
自空諸賢聖復何用空惠空諸
法耶摩曰上空法空下空智空也諸法本性自空何假
智空然後空耶生曰若理果是空何用空惠然後空耶
自有得解之空惠此空則是惠之耶為非理然
空何可以空惠然後空便言理為空哉

答曰

以無分別空故空

什曰上空是空惠也下空
是法空也雖法性自空不

待空惠若無空惠則於我為有用此無分別空惠以得
其空則於我為空也摩曰智之生也起於分別而諸法
無相故智無分別智無分別即智空也諸法無相即法
空也以智不分別於法即知法空已矣豈別有智空假
之以空法乎然則智不分別法時亦時智法俱同一空
無復異空故以無分別為智空故智知法空矣不別
有智空以空法也生曰何言空惠者非謂分別作空之
惠也任理得悟者耳若以任理為悟而得此然後空者
理可不
然乎哉
又問空可分別耶
什曰問解空惠也
向雖明空惠不見
空有分別未明惠體空無分別故問此空惠可分別耶
摩曰上空無分別為惠空故知法空無復異空雖云無

異而異相已形異相已形則分別生矣若知法無異
空者何由云以無分別為智空故知法空乎故問智空
法空可分別耶智法俱空故單言一空則滿足矣生曰
即空之言空似有相有相便與餘事分別也空而分別
而惠不分別者則空與惠異矣
空既異惠復不從惠求也

答曰分別亦空

卅曰惠異於空則是分別雖有分別其性亦空也
向之言者有分別於無分別耳若無心分別而分別
於無分別者雖復終日分別而未嘗分別也故曰分別
亦空生曰夫言空者空相亦空若空相不空空為有矣
空既為有有豈無哉然則皆有而不空也是以分別亦空然後空耳

又問空當於

何求

摩曰上因正智明空恐惑者將謂空義在正不
在邪故問空義之所在以明邪正之不列也生

曰言之誠已盡然而惑者猶未能全信故復請效漸
以悟之焉前惟理實為空極分別亦空空則無相無若
果以無相空為實者於
何求之得其然耶

答曰當於六十二見

中求

卅曰上明畢竟空則無法不空然造心求解要
必有津求津之要必有所惑惑之所生生於見

異異之甚者莫過邪正邪正之極莫過於此故問於何
求而答以二法也摩曰夫邪因正生正因邪起本且為
性性無有二故欲求正智之空者當於邪見中求生曰
夫以相為懷者極不出六十二見見則邪矣而此中無
空空不

又問六十二見當於何求

生曰若

見以存相為邪者復於
何求得其然耶

答曰當於諸佛解脫

中求

摩曰捨邪見名解脫背解脫名邪見然則邪解

見當本之解脫也生曰解脫者解脫結縛也若存相不

邪不可去矣而解脫中無之者故知諸見理必無也言

諸佛者明又問諸佛解脫當於何求曰生

若諸佛解脫解脫結縛者復於何求得其然耶

心行中求中曰眾生心行即縛行也縛行即解脫

其玄性未嘗有異故求佛解脫當於眾生心行也生曰

心行若不從理為神也懷不從理者纏縛生死不相出

也若一切眾生心行中求無解脫者故知解脫解脫之

也心行亦六十二見中但其為義不同故取之有彼性

若無以明者佛解脫為解脫結縛猶未足以顯六十二

見為邪若無以明六十二見為邪亦不足以顯空之戶

實是以次請問則明矣則本云六十二見諸佛解脫

生意行伴曰二見有之根邪之極也解脫有之終正之

始也眾生意行二見之中也此三聚法聚情所滯決定

見其異也夫取相即惑因惑而起及迷迷宗亦必至於

中求

摩曰捨邪見名解脫背解脫名邪見然則邪解

見當本之解脫也生曰解脫者解脫結縛也若存相不

邪不可去矣而解脫中無之者故知諸見理必無也言

諸佛者明又問諸佛解脫當於何求曰生

若諸佛解脫解脫結縛者復於何求得其然耶

心行中求中曰眾生心行即縛行也縛行即解脫

其玄性未嘗有異故求佛解脫當於眾生心行也生曰

心行若不從理為神也懷不從理者纏縛生死不相出

也若一切眾生心行中求無解脫者故知解脫解脫之

也心行亦六十二見中但其為義不同故取之有彼性

若無以明者佛解脫為解脫結縛猶未足以顯六十二

見為邪若無以明六十二見為邪亦不足以顯空之戶

實是以次請問則明矣則本云六十二見諸佛解脫

生意行伴曰二見有之根邪之極也解脫有之終正之

始也眾生意行二見之中也此三聚法聚情所滯決定

見其異也夫取相即惑因惑而起及迷迷宗亦必至於

眾魔及諸外道皆吾侍也

摩曰世之侍者

侍者謂諸之侍者菩薩侍者以慢已違命違道者同其

大爭和以冥順侍養法身謂之侍者所以眾魔異學為

給侍之先也所以者何眾魔者樂生不死菩薩

先也

於生死而不捨

生曰魔樂生死則住其中矣

宗理

外道者樂諸見菩薩於諸見而不

動

什曰言不見其有異相也摩曰魔樂著五欲不取

出世故繫以生死異學雖求出世而執著已道故

繫以邪見天上雖生死同涅槃故能不捨觀邪見同於

正見故能不動不動不捨故能即之為待也生曰亦不

捨諸見也此是外道是背理之極

而得其宗已自此以外復何言哉

居士所疾為何等相

什曰即事而觀若無病

其用也摩曰既知病起之所由復問由生之疾何也

以正四時各有其相大悲之疾以何為相乎將明無相

大悲無緣而無所不緣故能應物生疾應物

生疾則於我未嘗疾也未嘗疾故能同樂疾之相而不

違無相之道何者大悲無緣無緣則無相以此生疾疾

亦無相故曰我病無相不可見也生曰病是形理有心

可見而無其實

問此病身合耶心合耶

什曰上答無形不可見即是說畢竟空也就言亦似是有病不見故生此問耳摩曰或者問病不可見將謂心

此經在
問空荷

無形常作
有亦無
子八

病之本心為覺痛之主病或合之為無形無故
假茲以問乃致明病無以寄然後盡無形也
答曰

非身合身相離故
付曰無病也亦非心合

心如幻故
付曰心無妄實故無病也身相離

誰口無合故無病無病故不可見也生曰身本殊表故
言離相也心動無方故言幻也身心既無何所合哉

又問地大水大火大風大於此四大

何大之病
付曰此將取病所由起病所由起不以

病無自性病無自性則同上不可見也此雖明病時因
起乃明所以無病也聲曰身之生也四大所成上慈推

今別推四大曲尋其本也生曰身心本具四大合之
成身心可無四大或有而四大各起百諸病便可
起之故無形也復得寄斯為問
答曰是病非地
以明因四大有病無實形矣

太亦不離地太水火風大亦復如是

生曰四大本性自無患也衆緣既會增損相剋患以之
生耳欲言有病本性自無欲言無病相假而有故病非
地亦不離地餘
大類余也
而衆生病從四大起
生曰實

以其有病是故我病
生曰四大本無病亦不

四大起故我以虛假之疾應彼疾耳逆尋其本彼我無
實而欲觀其形相何耶生曰亦是因之而非實病

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩應

云何慰諭有疾菩薩摩曰慰諭有病應自求

集諸人注心有在又取證於疾者乃所以審慰諭之會也此將明大衆無證之道以慰於習現疾菩薩故生此問也生曰大慰諭有疾本非無疾所為維摩詰既能無之故次以問焉雖為菩薩而未免病者不能不為病所苦以之緣耳而畏死也苟有戀生畏死之情必以增生死也是以同道之體宜相慰諭慰諭之方除其此懷此懷片除生死幾乎忘矣

維摩詰言說身無常不說

朕離於身謂凡有三種法謂世間法出世間法觀無常而朕身者是假聞法著身而不

若此是凡夫法也觀無常而不朕身者是菩薩法也此經中說菩薩法以此處病則心不亂也生曰慰諭之方應為病者說身無常去其貪著不應為說朕離於身證也
觀無常不朕離者凡夫也觀無常而朕離者二乘也觀無常不朕離者菩薩也是以應慰諭於學令安心更疾以濟群生不朕生死不樂涅槃此大士慰諭之法也生曰夫戀生者是愛身情也清淨之無有朕已苟曰無常豈可愛戀哉若能從悟不期遠感而感自亡矣生乎感者無復身也雖已亡感無身終不復理於理未撥心解病之窮理盡性勢歸兼濟至於在感之時固應惠感求通求通之懷必以無常朕說身有苦身然則朕身出於在感非理中懷也

不說樂於涅槃生曰理若無常則以失所愛致

正同在此以無常狀離今亦取苦
準涅槃樂就理為言豈得然乎

說身無我而

說教導眾生

生曰凡愛身者起於著我苟是無常而苦豈有常樂耶若無常於

內復何以致惡或亦懷其患或人用之獨善而已既在煩惱謂之教導也

說身空寂

什曰隨其利鈍故說有廣略譬如大樹非一斧所頭累根既深其一法能除或有雖聞無常諸言不苦則為說

苦澗問苦便謂有苦樂之主故說我及空也

不說畢竟寂滅

摩曰雖見身苦

而不樂涅槃之樂雖知無我不以眾生空故關於教導雖解身空而不取涅槃畢竟之道故能安住生死與衆

生同疾是以慰誦之家宜說其所應行所不應行不且說也生曰既無能為宰我身何有耶若不有身應得從

然此四句皆助發作次理盡兼矣

說悔先罪

而不說入於過去

什曰利根者聞上四句則能思疾不亂自此已下便

為鈍根者也說迫切之言諭其心也今日之病必由其罪故教令悔先罪也既言有先罪則似罪有常性入於

過去故無說不入過去夫其常想也摩曰教有友善悔悔既往之罪往罪雖數久不言罪有常性從未來三現

在從現在入過去也生曰夫戀生畏死者恐有罪故也若能改而悔之則出其境矣復何畏哉是以教悔而

以除其畏也此則悔緣故耳不言其有

以已之疾愍於彼疾

什曰令其推已而悲物也當念言我今能疾苦在彼况惡世眾生受無量苦也摩曰勸疾者推已之疾以

他疾也。生曰：我有智慧，猶有疾苦，況乃不達者乎？推已慈彼，是兼濟之懷，豈得自畏死乎？
當念

宿世無數劫苦。生曰：無數劫來，經苦無量，如何？生曰：忽忘之耶？
當念

饒益一切眾生。生曰：無數劫來，受苦必獲大利，既以此自道為道，受苦必獲大利，既以此自

道為道，受苦必獲大利，既以此自道為道，受苦必獲大利，既以此自

道為道，受苦必獲大利，既以此自道為道，受苦必獲大利，既以此自

道為道，受苦必獲大利，既以此自道為道，受苦必獲大利，既以此自

道為道，受苦必獲大利，既以此自道為道，受苦必獲大利，既以此自

念於淨命。生曰：淨命即正命也，自念從生

至今常行正命，必之善趣。吾將何畏也？摩曰：今為救身疾起，邪命也。邪命謂為命詣諸藥利，存生也。生曰：行善之時，本為得道度世，未始求利衣食，尚

不畏為生死所牽，況罪苦者乎？
勿生憂惱

生曰：憂之無益，
常起精進。生曰：雖身逝命終，而意不希也。生曰：因病致懈，徒以致懈耳。

懈乃愈，生其憂，勤與命競，
當作醫王療治眾

病。生曰：今其因疾發，弘誓如是，諸病無能救者，當作法醫療眾病也。摩曰：當為大法醫王，療治群生之疾。自疾何足憂乎？生曰：唯當勤求療方，
菩薩應如

以兼一切勿起憂惱，徒苦而無益也。

是慰諭有疾菩薩，令其歡喜，文殊師

增音若淮南子
通有形埒

利言居士有疾菩薩云何調伏其心

摩曰上問慰諭之宜今問調心之法外有善論內有善
調則能發塵生死與群生同疾辛酸備經而不以為苦
此即淨名居疾之所由也將示初學度疾之道故生斯
問也生曰夫心為事馳無惡不作譬猶放逸之馬難可
禁勒是以波流生死莫出其境將欲自拔要在伏而調
之調伏之方必有道也譬猶調馬以時豈能不從既得
其道然後伏矣而菩薩未得乎疾者必
為病切所牽愈難制也故復問之尔焉

維摩詰言

有疾菩薩應作是念今我此病皆從

前世妄想顛倒諸煩惱生

生曰苟為病切
所牽不得自推

即也病理是無何能牽我哉夫從緣起
者已自非有况乎感想顛倒所生者哉

無有實

法誰受病者

摩曰處疾之法要先知病本病疾
之生也皆由前世妄想顛倒妄想

顛倒故煩惱以生煩惱既生不得無身既有身也不得
無患逆尋其本塵妄不實本既不實誰受病者此明如
行者初習無我觀也生曰又無
所病也既無所病病又無餘

所以者何四大

合故假名為身四大無主

什曰四大是身
之本本既無主

故身亦無我也

身亦無我

摩曰釋無我義也四大和合假
名為身身四大既無主身我何

由生譬一沙無油聚沙亦無也五我下物異名耳生曰
夫計我者或即以身為我或謂身中有我也今推身為

理唯以四大合之無復別法四大無主身亦無我四大
四矣我則一矣苟云處中為主之矣然其無主則我無
中矣身為一也我亦一也苟云即是身是之也又此
然無我則我不即也我果是無何所病哉

病起皆由著我

什曰病起有二事一者由過去
著我廣生結業結業果熟則受

於苦二者由現在著我心
惱著我心惱故病增也

是故於我不應生

著摩曰我若是實為生病生曰復原此病本空而
有病者皆由著我起也若能於我不著病何有哉

既知病本

什曰著
我是也

即除我想及眾生想

什曰此二者事同而義異耳摩曰病本即上妄想也因
有妄想故思我及眾生執悟妄想之顛倒則無我無眾

當起法想

什曰此假法以遣我猶人養此怒以滅
彼怒也摩曰我想慮之直者故除我想

而起法想法想於空為病於我為藥昇降相解故假法
以治也生曰除之為何教起法想起法想者非謂著法

應作是念但以眾法合成此身生曰

眾法者陰界入也合成身者明起唯法起滅唯

法滅

摩曰釋法想也在陰諸法假合身身起唯諸法
共起滅唯諸法共滅無別有實宰主其起滅者

也既除我想唯見緣起諸法故名法想生
日起成者是果也言唯者果中亦無我也

又此法

者各不相知

生曰此下不可又明因果即非我也衆法合成之時相緣而起相緣

起者不能不相起非能相起也若無相起者必有相起

之知而所知在彼不在於已反覆為相起矣是即自在

為我起時不言我起滅時不言我滅

善焉

萬物紛然聚散離為緣合則起緣散則離聚散無先期

故法法不相知也生曰從緣起者亦不能不從起非能

從起也此若能從起者必有從起之知而所知在已不

在於彼故無相知之義也是亦自在為我義焉

彼有疾菩薩為滅法想

什曰向以法遣我自以此以下以空遣

當作是念此法想者亦是顛倒顛

倒者是即大患我應離之

摩曰法想雖除我於真猶為倒

小免於患故應離之生曰夫以法想除我想者豈復有

法生著也我有於言迹生惑故次除之又康得對明以

盡其云何為離離我我所

摩曰我為萬物主

我焉

我我所則無法不離生曰有我之情自外諸法皆以為

我之所有我之所有是對我之法我既已無所有豈獨

云何離我所謂離二法

生曰向直云二法一

今言要言離一事相對

云何離二法謂不念

為一然後是離也

內外諸法行於平等

摩曰有我我所則二法自生二法既生則內外

以形內外既形則諸法異名諸法異名則是非相顯是亦相顯則眾患以成若法不念內外諸法行心下等者則入空行無法想之患內外諸法也生同內若我也外若一切法也此則相對為二參照不念之行於平等為離也云何平等謂我等涅槃等

一觀乃應平等也生曰涅槃雖非無是表無之所以法也故於外法中指舉此一事以對我明等也

若何我及涅槃此二皆空

以何為空但以名字故空

二法無決定性

得是平等無有

除病唯有空病

亦空

是有疾菩薩以無所

受而受諸受

受也

無三受者三受自除也非是欲捨故有入受為

焉 未具佛法亦不滅受而取證也

善自調者處有不染有在空不染空此無受之至定以
心無受故無所不受無所不受故能永與群生同受
受諸受者謂苦受樂受 不善不樂受也佛法本具
生未度不獨滅三受而取證也生曰據悲受之情欲求
無滅之者必取其凡能除惡之過以為妙極不
復希盡理也 是出 諸法無義中道而止矣

有苦念惡趣眾生起大悲心 什曰我功
身尚苦痛况遇惡趣眾生受苦無量耶即起悲心志
拔苦止生曰向有入受為化之情是大悲心也大悲為
回護身有苦以念惡趣眾生而拔濟之 前賢釋謂字下
可復情不盡其本得便實無少若久創理則後生則無

是以言設身有苦也以念惡趣眾生起大悲心
又念惡趣眾生之苦猶如有苦如是况三惡道中無
惠者曰 惡趣者夫在生死苦
不免之故以為發大悲之緣矣

調伏一切眾生 肇曰要與群生同其苦樂也生
曰自非調伏則不免三惡道矣
但除其病而不除法 什曰謂善見者不見常
樂等法也 以言無
者不以有樂淨法所以無除之直為除其病也
可除故能趣之不除其法也生曰謂法滅生
不除法 為斷病本而救導也 曰謂法滅生
有也 聚散非已言而
有散聚而無淨法自然耳於我何由 之生者由我
於法自為患耳法豈使我生妄想乎然則妄想為病本

我既調伏亦當

調伏一切眾生

但除其病而不除法

有也

有散聚而無淨法自然耳於我何由

其心為斷老病死苦是菩薩菩提

生曰

菩提以實濟為道菩薩若能如是雖未得之便是有矣

若不如是已所

修治為無惠利

肇曰若能善調其心不懷異想而求慶生死斷然苦者是菩薩

菩提之道若不能令其所修行內未足為有惠外未足為有利也生曰無惠利於物也

譬如

勝怨乃可為勇

生曰已及所刺皆無復怨也

如是兼除

老病死若菩薩之謂也

生曰菩薩念眾生如親無異若未除

其老病死怨便是已患亦不除也

彼有疾菩薩應復作是

念加我此病非真有眾生病亦非

真非有

什曰解病非真故能處之不亂也言若以病為真有則病不可除眾生無邊病亦無

盡無盡之病其性實有云何可度即時迷亂心生退轉持病非真易可除耳悲心即生弘誓兼濟也生曰又以此念起大悲心也如我此病非真非有者言已已達也眾生病亦非真非有者云彼不悟也是欲教之令知此法也然其起大悲之懷已自備於前文故今但明念而已矣

作是觀時於諸

眾生若起愛見大悲即應捨離

什曰謂

入實相見有眾生心生愛著因此生悲名為愛見大悲愛見大悲虛妄不淨有能令人起疲厭想故應捨離

也摩曰若自調者應先觀已病及衆生病因緣所成虛假無實宜以此心而起悲也若此觀未純見衆生愛之而起悲者名愛見悲也此悲雖善而雜以愛見有心之境未免于累故應捨之生曰作上二觀起大悲之時若於觀中有愛念心又見衆生而欲拔濟之者為愛見大悲也

所以者何菩薩斷除客塵煩惱什曰心本清淨無有塵垢塵垢事會而生於心為客塵也

而起大悲摩曰心遇外緣煩惱橫起故名客塵若則煩惱滅故應捨之生曰愛見是惑想可起為客塵也除之乃可以起大悲者矣

愛見悲者則於生死有疲狀心什曰若因愛生見悲者有疲狀也

若能離此無有疲狀生曰若以愛拔之增必

在在所生不為愛見之所覆什曰若能除愛

見即棄捨結業受法化生自在無碍也摩曰夫有所見必有所帶有所愛必有所憎此有極之道安能致無極之用若能離此則法身化生無在不在生死無窮不覺為遠何有愛見之覆疲狀之勞乎生曰在在生者無疲狀故也豈為愛所生無縛能為衆生說法見所覆然耶

解縛摩曰愛見既除法身既立則所生無縛亦能解彼縛也生曰大悲既不為愛見所覆而生曰不

復於生如佛所說若自有縛能解彼縛縛也矣

無有是處若自無縛能解彼縛斯亦
是處是故菩薩不應起縛何謂縛何

謂解

摩曰將因縛解釋內調之義也

貪著禪味是菩薩縛

什曰貪著禪味有二鄭鄭涅槃及菩薩道也摩曰三界受生二乘取證皆由著禪味所以為縛生曰貪報行禪則有味於行矣既於行有味報必感焉夫感報者縛在生也以方便生是菩

薩解

摩曰自既離生方便為物而受生者則彼我無縛所以為解也生曰欲濟群生而生者為方便

生也以本不為已故報無感焉

又無方便惠縛有方便惠

解無慧方便縛有慧方便解

摩曰巧積眾德謂之

方便直達法相謂之慧二行俱備然後為解且若無方便而有慧未免於縛若無慧而有方便亦未免於縛生曰復廣縛解義也方便凡有二種一造行有功終致妙用二以之為化使必成遠慧亦二種一為觀理伏心二為觀結盡觀理伏心者三乘所同偏執則在小也若以為化方便用之則不縛矣行功致果者下便受三界之報則縛在生也何謂無方便慧結縛

菩薩以愛見心莊嚴佛土成就眾生
於空無相無作法中而自調伏是名

無方便慧縛

什曰觀空不取著有不著是名巧方便也今明六住已還未能無尋

當其觀空則無所取著及其出觀淨國化久則生見取相心愛著拙於涉動妙於靜觀觀空惠不取相雖是方便而從惠受名此中但取涉有不著為一便故言無方便而有惠也七住以上其心常定動靜不異故言有方便惠也摩曰六住以下心未純一在有則捨空在空則捨有未能以平等真心有無俱涉所以嚴土化久則難以愛見此非巧便脩德之謂故無何謂有方便方便而以三空自調故有惠也

慧解謂不以愛見心莊嚴佛土成就衆生於空無相無作法中以自調伏

而不疲厭

生曰觀理伏心必惡生死以為化方便造之而得耳

是名有

方便惠解

摩曰七住以上二行俱備遊歷生死而不疲厭所以為解

何謂

無惠方便縛謂菩薩住貪欲瞋恚邪

見等諸煩惱而植衆德本是名無惠

方便縛

什曰七住以還又優劣不同也此明新學不修正觀不制煩惱故言無惠也而能脩

德迴向仰求大果故言有方便也若能脩四念處除四顛倒是名離煩惱惠也又善能迴向心不退轉是能求方便也六住以還雖通在縛境若能具此二法則是縛中之解也上說無相惠及涉有不著方便是二門出正

一觀身不淨
二觀受是苦
三觀心無常
四觀法無我
五觀五蘊皆空
六觀十二因緣
七觀四聖諦
八觀三十七道
九觀六度
十觀四攝
十一觀三昧
十二觀禪定
十三觀神通
十四觀智慧
十五觀涅槃

問法也此說有相惠及能求方便是二門世間法也
曰不脩空惠以除煩惱是無惠也而積聚德有方便也

何謂有慧方便解謂離諸貪欲瞋

恚邪見等諸煩惱而殖眾德本廻向

阿耨多羅三藐三菩提

生曰雖以無結免縛於生容可資以

成小故須

是名有慧方便解

摩曰上有方便惠解今有惠方

便解致解雖同而行有前後於行者自有先以方便積德然後修空惠者亦有并修空惠而後積德者各隨所宜其解不殊也離煩惱即三空自調之所故積德向菩提而嚴土化人之流也前後異說互盡其美矣

文殊師利彼有疾菩薩應如是觀諸

法

非真以下無解之觀也

又復觀身無常苦空無

我之名為慧

什曰上四句雜說世間出世間惠方便今此四句偏明出世間惠方

便亦云上統惠方便此皆明處疾中用惠方便故能滅身取證也若以身為有病至則惱若身非實則處疾不亂出世間惠亦有深法無常則空言雖身有初相故先說無常無常是出世間淺惠也

疾常在生死饒益一切而不厭疾是

名方便

什曰生死可厭而能不厭蓋更喚難以為名方便也摩曰大乘四非常觀平等觀

故名為惠以平等心而處世不倦
故名才便惠論之說即其事也

又復觀其

不離病病不離身

什曰離身則無病是相
離又云身病一相故亦相

離是病是身非新非故

什曰此明身如實
相無有新故說出

世間深

是名為惠護身有疾而不求滅

生曰雖云方便有惠而方便中不復更有惠也以方便
造惠者惠中又有方便也是以明之而因廣義焉

是名方便

什曰不取可滅之相故能不滅是方便
力也涉有應取在而不取相不取相則

之義是於先後然離身無病離病無身

無先後則無新故新故既無即入實相故名惠
也此有以惠而與彼同疾不取涅槃說之方便自調初
意其也對論自調略為權便
相言此經之開要故會言有之矣
文殊師利有

疾菩薩應如是調伏其心

生曰觀察得失
亦調伏矣

不住其中

生曰若欲除不調
伏必以調伏為懷

亦復不住不

調伏心

肇曰大乘之行無言無相而調伏之言以
彰前文今將明言外之意故二俱不住二

俱不住即寄言之本意寄言之本意即調伏之
至也生曰不以調伏為懷耳非不調伏也
所以

者何若住不調伏心是愚人法若住

調伏心是般若，聞法是故，菩薩不當住於調伏，不調伏，心離此二法，是菩薩行。摩訶目不調之稱，出自愚人調伏之名，出自聲聞大乘，乘行者本無名相，欲言不調，則同愚人欲言調伏，則同聲聞二者俱離。在於生死，不為子行，住於涅槃，不求滅度，是菩薩行。摩訶目欲言不滅，行欲言住涅槃而復不滅，度是非凡夫行。以處中道而行者，非在生死，非住涅槃，非凡夫行，若有三種善不善，動行無動行，色無色界行也。上二界壽命劫數長久，亦遠以爲有常不常，我

名而名之也

非賢聖行

什目謂行三脫而不證也

是菩

薩行，非垢行，非淨行，是菩薩行。

摩訶目不可得而無者，其唯大乘行，非

名者雖過魔行而現降伏眾魔，是菩薩也。

行。摩訶目不可得而有不可得而無者，其唯大乘行，非

何則？欲言其有，無相無名，欲言其無，萬德斯行，萬

德斯行，故雖無而有，無相無名，故雖有而無。然則言有

不無，無言無不非，有是以此章或說有行，或說無行，有

無雖殊，其致不異也。魔行，四魔行也。久求一切智，

什目功行未足而求至足之果，名非時求也。摩

生取淨交識善
死初愛觸名行

一切智未成而中道
求證名目時求也

雖觀諸法不生而不

入正位是菩薩行

什曰觀無生是取證法入正位明不證也

位取證之位也三乘同觀無生惠力弱者不能自出惠力強者起而不證也

雖觀十二

緣起而入諸邪見是菩薩行

摩曰觀緣起斷邪見

之道也而能反同邪見者言二乘之所能乎

雖攝一切眾生而不

愛著是菩薩行

什曰四攝法也四攝是愛念眾生法今明愛而不著也

四攝攝彼慈惠之極視彼猶己而能無著也雖樂遠離而不依身

心盡是菩薩行

什曰心識滅盡名為遠離遠觀即空義也不依者明於空不取

相也摩曰小離離相開大離身心盡菩薩雖樂大離而不依恃也

雖行三界

什曰

現生三界

而不壞法性是菩薩行

什曰夷而不滅也摩

曰三界即法性處之何所壞焉

雖行於空而殖眾德本是

菩薩行

摩曰行空欲以除有而方殖有德也

雖行無相而度

眾生是菩薩行

摩曰行無相欲除取眾生相而方度眾生也

雖行

無作而現受身是菩薩行

摩曰行無作不造生死

現受身 雖行無起而起一切善行是也

薩行 摩曰行無起微滅諸起 雖行六波羅蜜

而徧知衆生心心數法是菩薩行 什曰

六度是自行法自行既足然後化人乃知衆生心今雖自行而已能知彼復次第六度觀法無相不以無相為得亦能知衆生心也摩曰六度無相行也 雖行

六通而不盡漏是菩薩行 摩曰雖具六通而不為漏盡之

行也何者菩薩觀漏即是無漏故能永處生死處之同漏豈以漏盡而自異於漏乎 雖行四

無量心而不介著生於梵世是菩薩

行 什曰四無量行則應生四禪地今徧言梵者以衆生宗事梵夫舉其宗也亦四禪地通名梵耳

雖行禪定解脫三昧 什曰禪四禪也定四空也解脫八解脫也三昧

空無相無作也 而不隨禪生是菩薩行 摩曰取其

其果可謂自在行 雖行四念處而不離身受

心法是菩薩行 什曰雖觀此四法而不著成而取證也摩曰小乘觀身受心法

離所取證菩薩雖觀此 雖行四正勤而不捨

聖勤
謂已生惡法捨
斷未生惡法不
預防流注
增長已生善如
澆甘露哉
未生善力生如
鑽木出火

雖行四正勤而不捨

身心精進是菩薩行

什曰精進即正勤也

衆行四正勤功滿則捨入無爲

雖行四如意

足而得自在神通是菩薩行

什曰雖現

已神通自在也

雖行

五根而分別衆生諸根利鈍是菩薩

行

雖行

五力而樂求佛十力是菩薩行

七覺分而分別佛之智慧是菩薩行

雖行八正道而樂行無量佛道是菩

薩行

什曰盡明現行淺法而內已實入深法也

雖行止觀

什曰初係心在緣名爲止止相應名爲觀也

助道之法

而不畢竟墮於寂滅是菩薩行

什曰係

謂之止分別深達謂之觀止觀助道法也

雖行諸

法不生不滅而以相好莊嚴其身是

菩薩行

摩口修無生滅無相行若本為滅相而方以相好帶身也

雖現

聞辟支佛威儀而不捨佛法是菩薩

行

摩口雖現行小乘威儀而不捨大衆之法

雖隨諸法究竟淨

相而隨所應為現其身是菩薩行

究竟淨相理無形貌而隨彼所應現若千象也

雖觀諸佛國土永寂

如空而現種種清淨佛土是菩薩行

摩口空本無現而為彼現

雖得佛道轉于法輪入於

涅槃而不捨於菩薩之道是菩薩行

摩口雖現成佛轉法輪入涅槃而不永寂還入生死修菩薩法如上所現豈二衆之所能乎獨菩薩行耳

說是語時文殊師利所將大衆其中

八千天子皆發阿耨多羅三藐三菩

提心

法華經疏卷第五

有失其意者不可及非情識思量之境也
故云不思議品第六

注維摩詰經卷第六

不思議品第六 後秦 釋 僧肇 選

爾時舍利弗見此室中無有牀座作

是念什曰法身上身心無倦轍聞結業之形心雖

年耆體劣故先發念不用現其累迹又以維摩必懸得

其心故立念而不言也尋下言諸人當於何坐似定

推已之疲以察衆人之斯諸菩薩大弟子衆

當於何坐生曰前除座待須故會長者維摩

詰知其意語舍利弗言云何仁者為

法來耶

什曰不直識而問者欲現其所念非理進退以負門也

求牀座

耶

摩曰獨寢床首現於此舍利弗默領懸機故扣其

與端淨名將辨無求之道故因而詰之也生曰須

舍利弗言我為法

來非為牀座維摩詰言唯舍利弗夫

求法者

什曰不取法相理會於法名為求法若取相生著心與法非求法也

不貪軀命何況牀座夫求法者非有

色受想行識之求

摩曰真求乃不求法況安身之具乎自此下偏於諸

法明無非有界入之求

摩曰界十八界入十二入也

非有

求

摩曰無三

唯舍利弗夫

佛求不著法求不著衆

求夫求法者無見苦求無斷集求無

造盡證修道之求所以者何法無戲

論若言我當見苦斷集滅證修道是

六界

眼耳鼻舌身六入色聲香味觸六塵入

詰知其意語舍利弗言云何仁者為

法來耶

什曰不直譏而問者欲現其所念非理進退以負門也

求牀座

耶

摩曰獨寢床首現於此舍利弗默領懸機故扣其興端淨名將辨無求之道故因而詰之也生曰須座之念迹在有求有求則非法非所以來意者也

舍利弗言我為法

來非為牀座維摩詰言唯舍利弗夫

求法者

什曰不取法相理會於法名為求法若取相生著心與法非求法也

不貪軀命何況牀座夫求法者非有

色受想行識之求

摩曰真求乃不求法況安身之具乎自此下偏於諸

法明無求義也

非有界入之求

摩曰界十八界入十二入也

非有

欲色無色之求

摩曰無三

唯舍利弗夫

求法者不著佛求不著法求不著衆

求夫求法者無見苦求無斷集求無

造盡證修道之求所以者何法無戲

論若言我當見苦斷集滅證修道是

則戲論非求法也

摩曰有求則戲論戲論則非求所以知真求之無求

也唯舍利弗法名寂滅若行生滅是求生滅非求法也法名無染若染於法乃至涅槃是則染著非求法也法無行處若行於法是則行處非求法也法無取捨若取捨法是則取捨非求法也法無處所若著處所是則著

處非求法也法名無相若隨相識是則求相非求法也法不可住若住於法是則住法非求法也法不可見聞

覺知

摩曰六識略為四名見聞嗅耳識也覺鼻舌身識也知意識也

若行見聞

覺知是則見聞覺知非求法也法名無為若行有為是求有為非求法也是故舍利弗若求法者於一切法應

無所求

摩曰法相如此豈可求乎若欲求者其唯無求乃真求耳生曰夫求法者非謂求也

以無復諸求為求耳

說是語時五百天子於諸法

中得法眼淨

摩曰大衆法眼淨也

爾時長者維摩

詰問文殊師利言仁者遊於無量千

萬億阿僧祇國何等佛土有好上妙

功德成就師子之座

什曰自知而問者欲令衆會取信也借座彼國

其義有二一者欲現諸佛嚴淨功德致殊特之座令始行菩薩深其志願也二者欲因往反之迹使化流二國

也摩曰文殊大士遊化無疆必見諸國殊妙之座淨名

欲生時會敬信之情故問而後取示審其事也生曰先

問之者欲明後

文殊師利言居士東方度

所致是實也

三十六恒河沙國有世界名須彌相

其佛號須彌燈王今現在彼佛身長

八萬四千由旬

摩曰由旬天竺里數名也上由旬六十里中由旬五十里下由

旬四十里也

其師子座高八萬四千由旬嚴

飾第一於是長者維摩詰現神通力

即時彼佛遣三萬二千師子之座高

廣嚴淨來入維摩詰室

摩曰淨名。雖以神力往取彼佛不遺

亦無由致

諸菩薩大弟子釋梵四天王等昔

所未見其室廣博悉苞容三萬二千

師子之座無所妨闕於毗耶離城及

閻浮提四天下亦不迫迮悉見如故

爾時維摩詰語文殊師利就師子座

與諸菩薩上人俱坐當自立身如彼

座像其得神通菩薩即自變形為四

萬二千由旬坐師子座諸新發意菩

薩及大弟子皆不能昇爾時維摩詰

語舍利弗就師子座舍利弗言居士

此座高廣吾不能昇

什曰維摩神力所制欲令眾知大小乘優

劣若此之懸也亦云諸佛功德之座非無德所昇理自冥施非所制也

維摩詰言

唯舍利弗為須彌燈王如來作禮乃
可得坐於是新發意菩薩及大弟子
即為須彌燈王如來作禮便得坐師
子座舍利弗言居士未曾有也如是
小室乃容受此高廣之座於毗耶離
城無所妨闕又於閼浮提聚落城邑
及四天下諸天龍王鬼神宮殿亦不

迫近維摩詰言唯舍利弗諸佛菩薩
有解脫名不可思議摩曰夫有不可思議之迹

者於內體達其本權智而已乎何則智無幽而不燭
德無德而不修無幽不燭故理無不極無德不修故功
無不功就任在于不就故一以成之理極存于不極故
理以通之所以智周萬物而無照權積衆德而無功具
實無為而無所不為此不可思議之極也巨細相容殊形
並進此蓋耳目之難迹遠足以言乎然將因末以示本
託託以表微故因借座略顯其事耳此經自始于淨土
終于法供養其中所載大乘之道無非不可思議法者也
故囑累云此經名不思議解脫法門當奉持之此品因
現外迹故別受名耳解脫者自在心法也得此解脫則

信之能為松者
小不見也
小人之作境
界
文之所須強於
并中擲大字其
方如也
今世之假於他
師手則七
中在力非終
百方與
件不
妙利
五性理山家大傳
地帶作大其高
作目

大千世界如陶家輪著右掌中擲過
恒沙世界之外其中衆生不覺不知
已之所往又復還置本處都不使人
有往來想而此世界本相如故又舍
利弗或有衆生樂久住世而可度者
菩薩即演七日什曰或者亦云
時為常法令備以為一劫短度示
示令彼衆生謂之一劫或有衆

生不樂久住而可度者菩薩即促一
劫以為七日令彼衆生謂之七日又
舍利弗住不可思議解脫菩薩以一
切佛土嚴飾之事集在一國示於衆
生又菩薩以一佛土衆生置之右掌
飛到十方徧示一切而不動本處又
舍利弗十方衆生供養諸佛之具菩

維摩經卷第六
薩於一毛孔皆令得見又十方國土
所有日月星宿於菩薩一毛孔普使
見之又舍利弗十方世界所有諸風
菩薩悉能吸著口中而身無損外諸
樹木亦不摧折又十方世界劫盡燒
時以一切火內於腹中火事如故而
不爲害又於下方過恒河沙等諸佛

世界取一佛土舉著上方過恒河沙
無數世界如持鍼鋒舉一棗葉而無
所燒又舍利弗住不可思議解脫菩
薩能以神通現作佛身或現辟支佛
身或現聲聞身或現帝釋身或現梵
王身或現世主身或現轉輪王身又
十方世界所有衆殷上中下音皆能

變之令作佛聲演出無常若空無我
之音及十方諸佛所說種種之法皆
於其中普令得聞舍利弗我今略說
菩薩不可思議解脫之力若廣說者
窮劫不盡是時大迦葉聞說菩薩不
可思議解脫法門歎未曾有謂舍利
弗譬如有人於盲者前現衆色像非

彼所見一切聲聞聞是不可思議解
脫法門不能解了為若此也智者聞
是其誰不發阿耨多羅三藐三菩提
心我等何為求絕其根於此大乘已
如敗種一切聲聞聞是不可思議解
脫法門皆應號泣聲震三千大千世
界

華曰所舉處重故假言應號泣耳二
衆憂悲永除尚無微泣況震三千乎

一切菩

陸應大欣慶頂受此法

摩曰迦葉將明大少之殊抑揚時聽

故非分者宜致絕望之泣已分者宜懷頂受之歡也

若有菩薩信解不

可思議解脫法門者一切魔衆無如

之何

摩曰但能信解魔不能燒何況行應者乎

大迦葉說是語

時三萬二千天子皆發阿耨多羅三

藐三菩提心爾時維摩詰語大迦葉

仁者十方無量阿僧祇世界中作魔

王者多是住不可思議解脫菩薩以

方便力教化衆生現作魔王

摩曰因迦葉云信解

不可思議者魔不能燒而十方亦有信解菩薩為魔所

燒明不思議大士所為自在欲進始學故現此魔

王非魔力之所能也此亦又迦葉十方無量

明不思議亦成迦葉之意

菩薩或有人從乞手足耳鼻頭目髓

腦血肉皮骨聚落城邑妻子奴婢為

馬車乘金銀琉璃車渠瑪瑙珊瑚

珀真珠珂貝衣服飲食如此乞者多
是住不可思議解脫菩薩以方便力
而往試之令其堅固什曰結業菩薩於施度
將盡而未極是以不思
議菩薩強從求索不其無惜心盡具足堅固亦令眾生
知其堅固亦使其自知堅固摩曰凡試之與出子未
分不思議大士伸達已滿逆觀入根何試之有然尚堅
固彼志故不須而索不須而索者同摩試亦故以試為
言可豈待試而後知耶

脫菩薩有威德力故行逼迫示諸

止如是難事凡夫下劣無有力勢不

能如是逼迫菩薩

摩曰截入手足離人妻子
強索國財生其憂悲雖有

目前小苦而致永劫大安是由深觀入根
輕重相權凡近不及遠者非其所能為也

譬如龍

象變踰非驢所堪

摩曰龍不能為象
之上者名龍象也

是

名住不可思議解脫菩薩智慧方便

之門

摩曰智慧遠通方便近消具迹所以形乘庶耶
以成物不無由而莫之能測故權智二門為不

思議之

本也

觀經生品第七

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云

何觀於眾生

何曰眾生若有真實受者則不忍
義大士不憚從行通試令其受苦以
示真實易可成就故行惱逼也後次佛法有二種一者
有二者空若常在有則墮於相著若常觀空則捨於著
本若空每運用則不設二過猶日月代用萬物以成上
已說有故今明空門也觀眾生為若此眾生神主我是
下義耳如一癡人行路遇見寶車中有大鏡開匣視
鏡自見其影謂是車上寶首歸謝捨之而走眾生入佛
法亦不覺中取相計我棄之而去亦復如是亦如一
有人行道中遇他國王王子擊地不捨而自去官屬至加

極楚痛強逼奪之然後放捨如邪見眾生於非我見我
無常苦至隨緣散壞乃知非我亦復如是如空中雲近
之則無也真實慈觀諸法空則是真實惠真實惠中生
無緣慈名為真慈亦以慈為本為入說真實法名真慈
亦慈為本然後行布施等眾行為名或以自性為名或
以所因為名自此已下例可尋也肇曰悲疾大士自調
之觀微言幽旨亦備之前文矣然法相摩玄非有
心之所觀真觀冥嘿非言者之所辯而云何不證涅槃
與群生同疾又現不思議其迹無端或為魔王逼迫初
學斯皆自調大士之所為也自調之觀彼我一空然其
事為喻乃更弥甚至今希宗者感亡言之致存已者增
眾生之見所以無言之道難為言也將近取諸喻遠况
真觀以去時人封言之累故生斯問也生曰上不思議
是應化眾生之迹無方應之似有眾生之情矣有眾生

五

摩曰心馳動於內息出入於如空中鳥跡如石

女兒如化人煩惱如夢所見已寤如

滅度者受身摩曰未有入退如無煙之火

必因質摩曰火菩薩觀衆生為若此文殊師利

言若菩薩作是觀者云何行慈摩曰慈以衆生

為緣若無衆生慈心何寄乎將明真慈無緣而不離緣
成上無相真慈義也生曰既悟衆生不實必自兼物是
以有慈矣然復似無所加慈故復次問之焉
維摩詰言菩薩作是

觀已自念我當為衆生說如斯法生曰

理常皎然若此而衆生事之彌劫菩薩既以悟是即

之能示諸此證為觀意說念非實念也

真實慈也摩曰衆生本空不能自覺故為說斯法

令其自悟耳豈我有彼哉若餘衆生

至則心行亦空以此空心而於空中行慈者乃又無相

真實慈也若有心於衆生而為慈者此虛誑慈耳何足
以稱乎生曰必能實濟
非虛念而已矣
行寂滅慈無所生故

行寂滅慈無所生也自此下廣明無相慈行以成真淨
之義名行雖殊而俱出慈體故盡以慈為名焉
以眾生如幻為說之者是即如幻慈也凡可以為
莫不皆然是以推而名之不復辨也
之於前無所釋也下既
無辨得不釋乎
行不熱慈無煩惱故

摩曰煩惱之興由愛見
慈無愛見故無煩惱也
行等之慈等三世

故
摩曰慈被三世而
行無諍慈無所起故

什曰月法有起則與法諍也摩
日彼我一處諍訟安起
行不二慈内外

不合故
什曰内外内外入也内外為二相
對為合摩曰内慈外緣俱空無合
行不

壞慈畢竟盡故
摩曰無緣真慈慈相
永盡何物能壞
行堅

固慈心無毀故
摩曰上明外無能
壞此明内自無毀
行清淨

慈諸法性淨故
摩曰真慈無相
與法性同淨也
行無邊慈

如虚空故
摩曰無心於獲
而心無不獲也
行阿羅漢慈破

結賊故
什曰秦言殺結使賊也此從除結中生因
以為名亦能除結故因能受名也摩曰阿

羅漢秦言破結賊嫉恚邪疑諸
惱結因慈而滅可名羅漢矣
行菩薩慈安眾

生故
摩曰菩薩之稱由安眾
生慈安眾生可名菩薩
行如來慈得如

相故摩曰如來之稱由得如行佛之慈覺眾

生故什曰群生長寢菩薩覺之摩曰自覺覺彼謂之

行自然慈無因得故什曰無因即自然自然

之道無師而成謂之自然菩薩行菩提慈等

味故什曰唯佛菩提能解一切法一相一味也今無

相之道謂之菩提無相真慈亦行無等慈斷計

愛故什曰凡夫有愛結而行慈則可與等愛斷行慈

者無能等也摩曰二乘六住已下皆愛彼而起

慈其能無心愛彼而起慈行大悲慈導以大

爭故摩曰濟世苦難導以大乘大悲之能慈行無

狀慈觀空無我故摩曰疲厭之情出于存我

生死相畢無行法施慈無遺惜故摩曰未有

而法財者可行持戒慈化毀禁故摩曰未

名法施也行忍辱慈護彼我故什

三、行精進、慈荷負眾生故。曰：名之辱也。

四、行禪定、慈不受味故。曰：名之辱也。

五、行智慧、慈無不。曰：名之辱也。

六、知時故。曰：行未滿而求果名不知時也。摩曰：未得真實慈而為不知時行，若可名智慧。

七、行方便慈、一切示現故。曰：未得真實慈而不權現。

八、行無隱、慈直心清淨故。曰：其心質直。

九、行深。曰：實慈而心有曲隱，不清淨者，可名無隱耳。

十、心慈無雜行故。曰：直心中猶有累結，今深。

十一、行無誑、慈不虛假故。曰：得真實慈而難以。

十二、行安樂慈。曰：身業直正，不誑物也。摩曰：未有得真實。

十三、令得佛樂故。曰：梵本云住涅槃樂。摩曰：未得。

十四、菩薩之慈為若此也。曰：皆真實慈體，自。

十五、文殊師利。曰：有此能故有此名耳，不外假他行以為。

又問何謂為悲，答曰：菩薩所作功德。曰：已稱也。真慈若此，豈容眾生見乎。

皆與一切衆生共之

什曰功德及功德果報悉施衆生此布施救苦

衆生也三等盡就施中明等若廣說亦應如慈等掌曰因觀問慈備釋四等也哀彼長若不自計身所積眾德願與一切先入後已大悲之行也生曰夫欲救苦要當捨己之樂以濟之也又為實悲矣何謂

為喜答曰有所饒益歡喜無悔

掌曰自得法利

與衆同歡喜於彼已俱得法悅謂之喜生曰慈悲既以益之唯喜而無悔也亦為實喜矣

何謂

為捨答曰所作福祐

什曰亦施中明空也

無所悌

望

什曰現世不求恩未來不求報也聲聞行四等已實能利益衆生故能實益衆生今菩薩行四等已實能利益衆生故

四等皆名大也掌曰大悲苦行憂以少生慈喜樂行喜以之生慈喜則陳則愛慈微起是以行者捨苦樂行平等觀衆生大樂平捨行報俱亡故無所悌望也三等俱無相無緣與慈同行慈行既備類之可知也生曰虛想衆生以捨憎愛者非實捨也若能

文殊師利又問

生死有畏菩薩當何所依

什曰為初受身而未離結業結

業之體未能無畏以有所依然後能剋終大業故問其所依趣能下不礙上世掌曰生死為畏畏其大怖疾大土何所依恃而能求處生一死一以爲畏生曰行實等若入生死也而得生死言之是可畏之境苟不能免或為所得菩薩何所依怙不與之耶

維摩詰言菩薩於生

雖甚憂
考衆生
生生死
不待元
畏

死畏中當依如來功德之力

什曰如來功德之力

深妙我當得之寧可以此微苦而生厭厭心求微苦直進不迴則衆苦自滅恐畏斯微苦以急急依亦以水趣為依摩曰生死之畏一有可難自來依如來功德力者孰能處之生曰夫以得入生死者必欲濟生死也苟以濟而入終成如來果若以利重推之故不難難于小苦又乃自止果報生死豈能加諸苦

師利又問菩薩欲依如來功德之力

當於何住什曰欲依趣如來功德要標心有在故問其所住也生曰若直欲濟而入或不

以味濟不以味濟不成大答曰菩薩欲依如

來功德力者當往度脫一切衆生

摩曰

住化一切則其心廣大廣大其心則所之無難此住佛德力之謂也生曰明以濟而入必住度脫中者也

又問欲度衆生當何所除

生曰所謂度脫必有所度有所

脫故問之焉答曰欲度衆生除其煩惱

摩曰將尋其本

故先言其末也生曰度煩惱之河脫煩惱之縛矣

又問欲除煩惱當

何所行

生曰問衆生既有煩惱當作何行乃得除之耶

答曰當行正

念生曰夫有煩惱出於感情耳便應觀察法理以達之也無始觀之時見理未明心不住理要須念力

然後得觀也念以不忘為用故得存觀焉別本云
正憶念什曰正憶念通始終兼精麁凡非邪想念下
理皆名又問云何行於正念生曰問正念為
憶念也

答曰當行不生不滅摩曰正念謂正心念法
置其善惡善者增而不
減惡者減令不生生日
以不生不滅為行又問何法不生何法

不滅答曰不善不生善法不滅什曰惡
法生則
滅之未起不令生也善法不滅令其增廣也生
曰念力而觀為造理之初始是制惡就善者又問

善不善孰為本摩曰曉知善之可生惡之可滅
將兩捨以求宗故逆尋其本

生曰夫一善一惡者造為根本亦無判也
又問明當求其本原而觀之者然後判矣答曰身

為本什曰身謂五陰也摩曰善惡之行非身
不生生日所以為善惡者為身故也又問

身孰為本答曰欲貪為本什曰由欲著情
深故廣生結業

亦以愛潤所以受生是以於諸結中偏舉欲貪也摩曰
愛為生才長聚結凡在有身靡不由之生日欲者貪
使在我故受身者矣又問欲貪孰為本答曰塵妄

分別為本什曰法無定相相由感生妄想分別是
好是醜好惡既形欲心自發故為欲本

也摩曰法無義惡塵妄分別謂是美是惡美惡既形則
貪欲是生也生日妄分別法故有可貪著也

又問塵妄分別孰為本答曰顛倒想

為本什曰有無見反於法相名為顛倒先見有無然後分別好惡然則有無見是惑累之本妄想之初故偏受倒名也肇曰法本非有倒想為有既以為有然後提其美惡謂之分別也生曰惑心內轉為倒想後

妄分別又問顛倒想孰為本答曰無住

為本什曰法無自性緣感而起當其未起莫知所寄莫知所寄故無所住無所住故則非有無非有無而為有無之本無住則窮其原更無所出故曰無本而為物之止故言立一切法也肇曰心猶水也靜則有照動則無照癡愛所濁邪風所扇湧溢波蕩未定則住以此觀法何往不倒辟如臨面湧浪而直見其

者未之有也倒想之興本乎不住義存於此乎一切法從眾緣會而成體緣未會則法無寄無寄則無住無住則無法以無法為本故能立一切法也生曰所謂顛倒正反實也為不實矣苟以不實為體是自無住也既不自住豈他住哉若有所住不得為顛倒也

又問無住孰為本答曰無住則無本

肇曰若以心動為本則因有相生理極初動更無本也若以

無法為本則有因無生無不因無故更

無本也生曰無住即是無本之理也

從無住本立一切法

肇曰無住故想倒想倒故分別分別故貪欲

貪欲故有身既有身也則善惡並陳善惡既陳則萬法

斯起自茲以往言數不能盡也若善得其本則眾不可

維摩經卷六

除矣生曰一切諸法莫不皆然但為理現於顛倒故說顛倒取之為所明矣以此為觀後得有煩惱乎

時維摩詰室有一天女

什曰無宅無神隨宅主自優劣故神

有精鹿未曾有室故以天女為神也生曰外國亦以神為天也夫有福之家必有福神附焉是以菩薩託為之矣是入生死事也見諸大人聞所說法便現其身即

以天華散諸菩薩大弟子上

什曰

諸菩薩止嫌其室空今所以供養將以宅主處族故其神兼旨而致供也肇曰天女即法身大士也常與諸名共弘大乘不思議道故現為宅神同處一室見人上集聞所說法故現身散華欲以生論也生曰現女神散華

者示卑而重法以教仰法之懷密欲因事揚理以明不畏生死故雖入而不染也若畏而避之愈致著也

華至諸菩薩即皆墮落

生曰任之自墮至大

弟子便著不墮

什曰天以此未曾有室無雜教故毀壞小乘顯揚大道所以共

為慧覺發明勝致也生曰雖自天力使然招乏自有在矣

一切弟子神力

去華不能令去

肇曰將辨大小之殊故使華若此生曰夫制飾華者本欲除其

好情也苟無情於好飾終日在已豈有化哉而用神力去華惡其著身者蓋託全戒將明惡必致好雖欲順律乃反違其意矣然則以致好之本排之豈爾時天可去乎故因事以明斯義理亦如事也

問舍利弗何故去華生曰怪答曰此華

不如法是以去之摩曰香華著身非沙門法

應墮不墮非華法也生曰不如律法天曰勿謂此華為不如

法別本云不如法分別計曰梵本云不淨沙門絕於飾好故以華為不淨也所以者

何是華無所分別什曰華性本不二故無分別也生曰華性無實豈有

如法不如法之仁者自生分別想耳摩曰華豈有心

於墮不墮乎分別之想出有仁者耳生曰如法不如法出感想之情耳非華理然也若於佛

法出家有所分別為不如法若無分

別是則如法摩曰如法不如法在心不在華生曰若體華理無好惡者乃合律之

法觀諸菩薩華不著者已斷一切分

別想故生曰非直不致著亦不能使著也譬如人畏時非

人得其便什曰如一羅刹變形為馬有一士夫乘之

拔刀示之問言此刀好不知其心正無畏竟不敢加害若不如是非人得其便也生曰恐畏之時情已休顯故

得便者如是弟子畏生死故生曰華香妙好則增生死心

之者是畏生死也

色聲香味觸得其便

生曰若得

便矣

已離畏者一切五欲無能為也

曰生

既已離惡正使五情所欲陳列於前不復能使好之矣

結習未盡華著

身耳結習盡者華不著也

結習亦未盡云

何不著耶答曰有二種習一結習二佛法中愛習得無生忍時結習都盡而未斷佛法愛習亦云法身菩薩雖有結習以器淨故習氣不起也摩曰著與不著一由內耳華何心華生日向惡華去之雖非結病然是其習矣

舍利弗言天止此室其

已久如

其止室為天而不欲便答曰我止此室如著

年解脫

摩曰將明第一無久近之義故以解脫為

年解脫

摩曰解脫即無為解脫也生日止室是有縛

舍利弗言止此久耶

摩曰解脫之道

無形無相逆之不見其首尋之不見其後耶林年說謂之解脫若止此猶解脫之通不可知者乃大久也生日舍利弗前問意雖云止室而語交在及於不達其取之便謂向答是在葛答其語則云如舍利弗解脫不久也今舍利弗解脫求實久止室得不久乎止室既已有久不復得同解脫也是以不得示以久為問焉

天曰若百年解脫亦何如久

肇曰逆問其所得令自悟也

字所得無為解脫寧可稱久乎生曰言者百年解脫之為久亦何所以乎

舍利弗默

然不答

肇曰言久於前責實於後故莫知所答也生曰既言解脫無久耐為實無也解脫苟

以無為實者言亦實有也有無相乖豈可得以言解脫是以託用斯嘿以明解脫非實無矣解脫既非實無

然後止言乃可得必同之矣

天曰如何若舊大智而默

肇曰五百弟子仁者智慧第一默然何耶生曰默然似有所不達故尔也

答曰解脫

者無所言說故吾於是不知所云

肇曰

向聞如解脫請始終難知說以為久而解脫相者非心所知非言所及將順解脫無言之旨故莫知所云焉生

曰不知其會也

天曰言說文字皆解脫相

肇曰舍利弗以

言文為失故默然無言謂順真解未能語默齊致觸物無慰故天說等解以曉其意也生曰有會矣乎

所以者何解脫者不內不外不在兩

間

生曰夫解脫者我解於縛也不偏在我故不內也不偏在縛故不外也會成解脫又不兩在

文字亦不內不外不在兩間

生曰我為內所說為

外會之為兩間矣

是故舍利弗無離文字說解

脫也肇曰法之所在極於三處三處來文字解脫俱不可得如之何欲離文字而別說解脫乎生曰

舍利弗向言解脫無所計說故默者是謂言說異於解脫說明無異故誠之焉所以者何

一切諸法是解脫因肇曰萬法雖殊無非解脫相豈文字之獨異

生曰無不是解脫相故也舍利弗言不復以離婬怒

癡為解脫乎肇曰二乘結盡無為為解脫明上善解非其本趣故致斯問生曰以

佛言離婬怒癡為解脫而問之耳天曰佛為增上慢人說

離婬怒癡為解脫耳生曰增上慢人以得法為懷不能即悟是為

解脫也故驗終以語之令其悟耳若無增上慢者佛說

怒癡性即是解脫肇曰卑生尊已道謂增上慢人也為此人說離結

為解脫若不卑生死不尊已道者則為說三毒諸結性即解脫無別解脫也二乘雖無結慢然卑生死尊涅槃

猶有相似慢結慢者未得道言已得以生慢生曰以無執為懷者不復待驗然後悟矣

舍利弗言善哉善哉天女汝何所得

以何為證什曰有為果言得無為果言證辯乃如是其所說

非已所及故問得何道證何果辯乃如是乎生曰既解而善其言也要有所得有所證然後有如此之辯故問

天曰我無得無證故辯如是

什曰若見有得

證則情有可封有所封則有所闕有闕則無辯以無得證故能若是也摩曰夫有闕之道不能生無闕之辯無闕之辯必出于無闕之道道有得有證者必有所不得有所不得證以大乘之道無得無證故無所不得無所不得證從此生辯故無所不辯也生曰所以者何若無得為得無證為證故辯如是也

有得有證者則於佛法為增上慢

摩曰

若見已有所得必見他不得此於佛平等之法猶為增上慢人何能致無闕之辯摩曰若有所得者則不得也以不得為得增

舍利弗問天汝於三乘為

何志求

什曰伏其德音知其不常然則未測其所乘故問其志也摩曰上言云無得無證未

知何乘故復問也生曰三乘同天曰以教聞法以無得為懷故不知為何志也

化眾生故我為聲聞以因緣法化眾生

生故我為辟支佛以大悲法化眾生

故我為大乘

摩曰大乘之道無乘不乘為彼而乘吾何乘也生曰隨彼為之我無

舍利弗如人入瞻蔔林唯觀瞻蔔

不觀餘香

什曰非謂有而不觀謂足於所聞不復外求耳依喻義可知也矣

如是若入此室但聞佛功德之香不

樂聞聲聞辟支佛功德香也摩曰無乘不乘乃為

大乘故以香林為喻明淨名之室不離二乘之香止此室者豈他顯哉以此可知吾上河東也生曰維摩詰居此室而應者大明宗極之理也而宗極之理無取小義此則非佛口外勲也舍利弗其

有釋梵四天王諸天龍鬼神等入此

室者聞斯上人講說正法皆樂佛功

德之香發心而出舍利弗其室之香

十有二季初不聞說聲聞辟支佛法

但聞菩薩大慈大悲不可思議諸佛

之法摩曰大乘之法皆名不可思議上問止室久近欲生論端故登以解脫今言實季以明所聞之

不難也生曰諸天鬼神入此室尚無不發本意而出況我久聞妙法乎然則不能不為大非能為大矣

舍利弗此室常現八未曾有難得之

法生曰既聞妙法又見未曾有事豈得不為大哉何等為八此室

常以金色光照生曰應主在室豈不有照時乎而不見之者彼自能見此室無

也 晝夜無異不以日月所照明是

為一未曾有難得之法此室入者不

為諸垢之所惱也 什曰其室清淨無逆氣惡神垢緣絕故垢不生也惡

神起如十頭羅刹入一主體怒害即生是共類也摩曰入此室者煩惱自息生日此室常表於理見之乃為入

耳果得入之不復為諸垢所惱也 是為二未曾有難得之

法此室常有釋梵四天王他方菩薩

來會不絕是為三未曾有難得之法

此室常說六波羅蜜不退轉法是為

四未曾有難得之法此室常作天人

第一之樂絃出無量法化之聲是為

五未曾有難得之法此室有四大藏

聚寶積滿周窮濟乏求得無盡是為

六未曾有難得之法此室釋迦牟尼

佛阿彌陀佛阿閼佛寶德寶光寶月

寶嚴難勝師子響一切利成如是等

十方無量諸佛是上人念時即皆為

來

生曰佛理常在其
心念之便至矣

廣說諸佛秘要法藏

說已還去是為七未曾有難得之法

此室一切諸天嚴飭宮殿諸佛淨土

皆於中現

付曰如有方寸金剛數十里內石壁之表
所有形色悉於是現此室明徹其論如

是為八未曾有難得之法舍利弗

此室常現八未曾有難得之法誰有

見斯不思議事而復樂於聲聞法乎

摩曰顯室奇特之事

舍利弗言汝何以不轉

以成香林之義

女身

摩曰汝以無尋之智受有
尋之身而不轉捨何耶

天曰我從十

二季來求女人相了不可得當何所

轉

摩曰止此室來所聞正法未覺女人異於男子當
何所轉天悟方相焉十二季而已乎欲明此室純

一等最無有雜聲故得此為言
耳天為女像為生斯論矣

譬如幻師化作

一奇
巧

幻女若有入問何以不轉女身是人
為正問不舍利弗言不也幻無定相
當何所轉天曰一切諸法亦復如是
無有定相去何乃問不轉女身摩曰萬物如幻
無有定相誰如誰即時天女以神通力變
轉而欲轉之乎舍利弗令如天女天自化身如舍利
弗而問言何以不轉女身摩曰將成幻化無定之義故現

變而問令其自悟也

舍利弗以天女像而答言我

今不知所轉

什曰此從解中據理而言

而變為女身

摩曰吾不知所以轉而為此身如之何又欲轉之乎

天曰舍利弗若能

轉此女身則一切女人亦當能轉

摩曰

仁者不知所以轉而轉為女身與女亦不知所以轉而為女也若仁者無心於為女而不能轉女身者則眾女亦不能自轉如何勸人轉女身乎此明如舍利

女雖無定相而因緣所成不得自在轉也非非女而現女身一切女人亦復如

因緣所成不得自在

是雖現女身而非女也

摩曰如舍利弗實非女而今現是女

像翳女亦現是女像實非女也男女無定相類已可知矣

是故佛說一切

諸法非男非女

摩曰佛語豈異哉哉

即時天女還

攝神力舍利弗身還復如故天問舍

利弗女身色相今何所在

摩曰將推女相之所在故復身

而舍利弗言女身色相無在無不在

摩曰欲言有在今見無相欲言無在而復有相猶幻化無定莫知所在也

天曰一切

諸法亦復如是無在無不在夫無在

無不在者佛所說也

摩曰豈唯女相諸法皆亦攝佛所說以明理不

舍利弗問天汝於此沒當生何所

摩曰既知現相之無在又問當生之所在

天曰佛化所生

什仁小直說無

生而說生者欲據有生相結而理無生滅者也

吾如彼生

摩曰此生身相既如幻化沒與

更生豈得異也

曰佛化所生非沒生也天曰奈

生猶然無沒生也

摩曰豈我獨如化物無非化也

舍利

佛問天汝久如當得阿耨多羅三藐

三菩提摩曰身相沒生可如幻化菩提實道必應有實故問久如當成天曰

如舍利弗還為凡夫我乃當成阿耨

多羅三藐三菩提摩曰所期必無舍利弗言

我作凡夫無有是處摩曰聖人還為凡夫何有是處耶天

曰我得阿耨多羅三藐三菩提亦無

是處摩曰彼聖人為凡夫我成菩提道無處一也所以者何菩提

無住處是故無有得者摩曰菩提之道無為無相自無住處

誰有得者舍利弗言今諸佛得阿耨多羅三

藐三菩提已得當得如恒河沙等諸

何乎摩曰據得以問天曰皆以世俗文字數故

說有三世非謂菩提有去來今什曰菩提提性空

故超於三世菩提既空則無得佛無得佛者則亦無菩提緣會而生理不相離故有無異同也摩曰世間言

有三世得耳非謂菩提第一義有去來今也天曰舍利弗汝得阿

無三三三
復非三三
世三三三
即一三三
指

羅漢道耶

什曰佛道深妙有之真極已所未得但謂下無即其所得了其非有故問令推

已以悟佛也摩曰羅漢入無漏心不見得道入有漏心則見有得今問以第九解脫自證成道時見有得耶欲令自悟無得義也
曰無所得故而得
什曰以其解法無得則理會於

法故因其所會假名為得摩曰推心而答也無得故有得有得則無得此明真得乃在於不得
天曰

諸佛菩薩亦復如是無所得故而得

什曰二衆取證無得俱同但大乘悟法既深又無出入之異耳
爾時維摩詰語

舍利弗是天女曾已供養九十二億

佛已能遊戲菩薩神通所願具足得

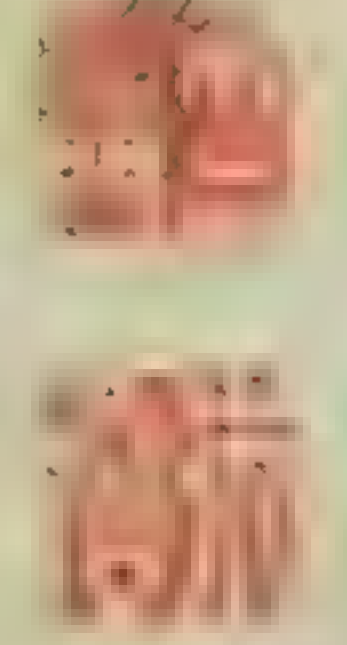
無生忍住不退轉以本願故隨意能

現教化衆生
摩曰上但即言生論未知其道深淺淨名傍顯其實以生衆會敬信

之

注維摩詰經卷第一

西子多秋平口臨岸於水邊忘老神話香夢



維摩詰經卷第七

三十三

注維摩詰經卷第七

後秦釋僧肇選

佛道品第八

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云

何通達佛道

什曰因上章天女隨願受身流通佛法故廣圓應之迹以明通達之

功也摩曰上去諸佛之道以無得為得此道是玄非常行之所是通之必有以故問所以通也車曰應化無方為得之道既無維摩詰言若菩薩行於非

維摩詰經卷第七

道

計以非道有三種二者惡趣果報一者惡趣

之皆名非道及善業及善業果報也凡非其本實而處

是為通達佛道

摩曰夫以道為道非道為非

何能通心妙直達至等之道乎若能不以道為道下以
非道為非道者則是非絕於心遇物斯可與矣所以更
是無是是之情象非無非非之意故能美惡齊觀感逆
常順和光塵勞愈晦愈明斯可謂通達無礙平等佛道
也生曰既出其表而行之者皆應化然

又問六何

菩薩行於非道答曰若菩薩行五無

開而無惱恚

什曰五無開罪業也地獄至餓鬼

悲生此罪捨身必入地獄受苦無間也菩薩示行五逆

而無惱恚是由不以逆為逆故能司逆耳若以逆為逆

者孰敢至于地獄無諸罪垢

摩曰罪垢地獄

實因

至于畜生無有無明憍慢等過

摩曰癡慢偏重

至于餓鬼而具足功德

摩

慳貪無福

行色無色界道不以為勝

什

梵本云至色無色界凡夫生彼則謂為涅槃第一取勝
今有為而生不以為勝也摩曰上二界道受有

維摩經卷下

二

多言者
多言者
多言者

同其行知 示行貪欲離諸染著示行瞋
其軍隨也 患於諸衆生無有患闕示行愚癡而
以智慧調伏其心摩曰示行三毒而不卑三善也示行慳
貪而捨內外所有不惜身命示行毀
禁而安住淨戒乃至小罪猶懷大懼
示行瞋患而常慈忍示行懈怠而勤
修功德示行亂意而常念定示行愚

癡而通達世間出世間慧摩曰示行六度而不卑六度也
示行諂偽而善方便隨諸經義什曰雖迹與相
同而實不卑正所謂善方便隨諸經義也
摩曰外現隨俗諂偽內實隨經方便也

示行憍

慢而於衆生猶如橋梁

什曰言其謙下為物所凌踐忍受無

慢猶如橋梁也摩曰使物皆踐我上取卑下之極也

示行諸煩惱而心

常清淨

摩曰煩惱顯於外心淨著於內

示入於魔而順佛

智慧不隨他教

摩曰外同邪教內順正慧也

示入聲聞

而為衆生說未聞法

什曰愚非不捨其才則勝習愈明故不待明而

後說也摩曰廣用不從人聞不能自悟況能為人說所未聞

示入辟支佛而

成就大悲教化衆生

摩曰大悲大乘法止辟支佛所能行

示入貧窮而有寶手功德無盡

什曰手能出寶

廣施無盡摩曰手出自然寶周窮無盡

示入形殘而具諸相

好以自莊嚴示入下賤而生佛種姓

中具諸功德

什曰佛種姓即是無生忍得是深忍名曰法生則已趣出下賤入佛

三摩耶摩曰得無生忍必然佛種名生佛種姓也

境也摩曰得無生忍必然佛種名生佛種姓也

示入羸劣醜陋而

得那羅延身

什曰天力士堅固端正身也

一切衆生之

所樂見

摩曰那羅延天力士名也端正殊妙志力雄猛

示入老病

而求斷病根超越死畏

摩曰法身天士生死求盡况老病乎

示有資生而恒觀無常實無所貪示

有妻妾綵女而常遠離五欲於涅

什曰

如太子慕

現於訥鈍而成就辯才惣持

調比也

無失亦入邪濟而以正濟什曰渡處名為濟也度

諸眾生摩曰津河可度處名為正濟除難處名為邪濟也

現徧入諸道而斷其因緣摩曰徧入異道豈曰樂求欲斷

其緣現於涅槃而不斷生死摩曰現身涅槃而方入生死自

上所列於菩薩皆為非道而處之無闕乃所以為道故曰通達佛道也文殊師利

菩薩能如是行於非道是為通達佛

道於是維摩詰問文殊師利什曰自相遇以來

摩詰說似是辯惠之功偏有所歸今令彼說以顯其德者也亦去推美以為供養也何等為

如來種什曰種根本因緣一義耳因上大士隨類化物通達佛道固知積惡眾生能發道心

能發道心則是佛道因緣故問佛種也亦去新學欲得佛而未知佛因故問其因也摩曰既辯佛道所以通又

問其道之所出也維摩文殊迭為問答應物而作軌識其故摩曰如來種是擬穀種為言也向以示眾惡為佛

今明實惡為種故次反問焉文殊師利言有身為種什曰

有身謂有漏五受陰也義云有身應是身見身見三有之原結累根本故直言身見身見計我欲令得樂則能

行善故為佛種也摩曰有身身見夫心無定所隨於而變在邪而邪在正而正邪止雖殊其種不異也何則變

初
欲有
無
果
不
之
故

邪而正改惡而善豈別有異邪之正異惡之善超然無因忽尔自得乎然則正由邪起善因惡生故曰眾結煩惱為如來種也

無明有愛為種
什曰向趣說此開為二門也一切結屬二門故

貪恚處為種四顛倒
什曰四倒為因五蓋為果是則次第廣開者也

為種五蓋為種
什曰四倒為因五蓋為果是則名曰生死兩輪兩輪既具六趣

六入為種
什曰義言六情愛也愛為生本故偏廣開也

七識

住為種
什曰初禪中除劫初梵王及劫初諸小梵餘梵梵王念欲有餘梵餘梵亦時遇會來生梵王四起邪見謂梵已造餘梵亦自謂從梵王生雖有精麁其邪

想不畏是名異身一想第二識住也二禪形無優劣而心有若干除入解脫種種異念是名一形異想是第三識住也三禪形無精麁心無異想所謂一樂想第四識住也并無色前三地是名七識住也識住識得安住也識念分明無有惱患無壞者是名為住惡趣則苦痛壞四禪則無想壞非想滅定壞亦彼地心想微昧念不分明故識不安住也問曰欲界亦惡趣所壞大何立識住也答曰取地壞不取界壞欲界惡趣善趣趣非地異苦樂殊致義不相涉故不相壞也

八邪法為種九

惱處為種
什曰愛我怨家憎我知識惱我已身一世則三三三為九義六九結也

十不善道為種以要言之六十二見

及一切煩惱皆是佛種

肇曰塵勞眾生即成佛道更無異入

之成佛故是佛種也生曰夫大乘之悟本不迫捨生死遠更求之也斯為在生死事中即用其實為悟矣苟在其事而變其實為悟始者豈非佛之萌芽起於生死事哉其悟既長其事必巧不亦是種之義乎所以始於有身終至一切煩惱者以明理轉其執至結大悟實也

曰何謂也

肇曰夫妙極之道必

有妙極之因而曰塵勞為種者何耶生曰佛為至極之慮而以衆惡為種未可了孤故問云尔

答曰

若見無為入正位者

什曰若法忍至羅漢無生至佛皆名正位也言

無為而入者由取相見故入正位而取證又言見無為無為者盡諦盡諦是其證法決定分明見前二諦其證

無反證未決定分明言

不能復發阿耨多羅

三藐三菩提心

生曰以現事明之也見無為入正位者若法忍已上結使已訖

既至其所始為見之以本欲捨生死求悟悟則在生死外無復不捨即悟之義故不復發菩提心也

譬如高原陸地不生蓮華卑濕淤泥

乃生此華如是見無為法入正位者

終不復能生於佛法煩惱泥中乃有

眾生起佛法耳

生曰論入正位

又如殖種於空

終不得生，冀壞之地，乃能。故。如是。

入無為正位者，不生佛法，起於我見。

如須弥山。什曰：言其見深而高也。摩曰：我心自高，如須弥之在眾山也。猶能。

發千阿耨多羅三藐三菩提心，生佛。

法矣。生曰：謂其無為也。此二論以明萌發其事焉。是故當知一切。

煩惱為如來種。什曰：謂為眾生無快數劫以煩惱受身，深入生死廣積善本，魚。

濟眾生然後得成。譬如下巨海終不枯。

得無價寶珠，如是不入煩惱大海，則。

不能得一切智寶。摩曰：二乘既見無為安住，正位里心靜漠，寡寂怡怡。

既無生死之畏，而有無為之樂，澹泊自足，無希無求，執肯藏蔽，以大樂為心乎？凡夫沉淪五趣，為煩惱所蔽，進。

無無為之歡，退有生死之畏，兼我心自高，唯勝是慕，故能發此塵勞，增心無上樹根，生死而敷正覺之華，自非。

凡夫得命河洲，遊盤塵海者，何能致斯無上之寶乎？是以凡夫有反覆之名，二乘有根敗之耻也。生曰：無價寶。

珠是海之所成，一切智寶亦是煩惱所作也。要入煩惱海中求之，然後得此。一論以明既不捨結有，入。

爾時大迦葉歎言：善哉善哉。

師利快說此語誠如所言塵勞之儔
為如來種我等今若不復堪任發阿
耨多羅三藐三菩提心乃至五無間
罪猶能發意生於佛法而今我等求
不能發辟如根敗之士其於五欲不
能復利如是般聞諸結斷者於佛法
中無所復益求不志願

摩曰迦葉自知已
心微弱不能發大

道意至於勝求乃後五逆之人
傷已無堪故善文殊之說

是故文殊師利

凡夫於佛法有反復而聲聞無也所
以者何凡夫聞佛法能起無上道心
不斷三寶正使聲聞終身聞佛法力
無畏等求不能發無上道意

摩曰凡夫
國法未續

佛種則執恩有反復也聲聞獨善其身不弘三寶於佛
法為無反復也又法華六二乘中止終必成佛而此經
以根敗為前無復志求夫涅槃者道之真也妙之極也
二乘人言未盡聞聲未除如之何以垢累之神而求真

極之道乎以其三有分蓋故假授涅槃非實涅槃也此
經將以二乘疲厭生死進向已息潛隱無為而歸長久
方於凡夫則為求絕又抑揚時聽卑鄙小乘至
人殊應其教不一故今諸經有不同之說也

爾時

會中有二菩薩名普現色身問維摩詰

言居士父母妻子親戚眷屬吏民知

識悉為是誰奴婢僮僕象馬車乘皆

何所在

摩曰淨名權遣無方隱顯難測外現同世
家屬內以法為家屬恐惑者見形不及其
清故生斯問也生曰普現色身以通達佛道為迹也問
此義者欲明其事勢必有本反于生死之致故能

入矣是以終戒品便
大智度論方也於是維摩詰以偈答

曰智度菩薩母

方便以為父

生曰所謂菩薩以智慧為主而
智惠以內解為用有母義焉

什曰窮智之原故稱度梵音中有
母義故以為母亦大智度雖以明

照為體成濟万行比其功用不及方便故以為母正方
便父梵音中有父義方便有二種一深解空而不取相
受證二以實相理深莫能信受要須方便誘引群生令
其漸悟方便義深而切重故為父也摩曰智為內照權
為外用万行之所由生諸佛之所因出故菩薩以智為
母以權為父生曰方便以外濟為用成菩薩道父義也

一切眾導師無不由是生

維摩經卷七

智度論

學謂其未離受生應有父母今欲顯其以法化生絕於受身故答之以法也生曰菩薩以上至佛也

法喜以為妻

什曰如二禪中自欣離下地故生喜亦於諸善及實法深心愛樂發

大歡喜以此自娛外無餘欣喜為樂其其論如妻也摩日法喜謂見法生內喜也世人以妻色為悅菩薩以法喜為悅也生曰妻以守節為欲失節則憂喜於法者此之謂也慈悲心為女

慈悲心為女

什曰

慈悲心性弱從物入有猶如女之為性弱而隨物也摩日慈悲之情像女人性故以為女生曰慈悲以外適為用有女善心誠實男

善心誠實男

什曰誠實之心於事能辦猶男有貞固之性濟成於家業也摩

日誠實貞直男子之性亦有為惡而實故標以善心生曰其心既善加以誠實必能幹濟菩薩家而成大業有

男事焉故去誠實男也

畢竟空寂舍

什曰實寂滅之真通於舍滅除眾想

莫妙於空亦能絕諸問難降伏魔怨猶密宇深重寔患自消亦云有非真要時復暫遊空為理宗以為常宅也摩日空宇以蔽風霜空寂以鄭塵想生曰於緣為有是外有也自性則無為內塵也可以此非法風雨而鄭結

賊之患是舍之理也

弟子眾塵勞

什曰眾塵即塵勞眾生化使從已多受正

隨意之所轉

什曰轉令從已化也摩日塵勞眾生隨意所化無非弟子也生

日轉眾塵之愚以為智惠之明豈非從化義哉

道品善知識

什曰三十

通用菩薩兼以六度為道品取其親附守護利益成就義同三益故類之知識

由是成正

外證管理須調和得已行更相策教誨宣付已言訓誨此

摩曰成益我者三十七道品也可謂善知識乎生曰益我以道由之而成善友義也諸度

什曰或有雖為知識不必能為起終之伴
或雖為伴而不為知識又言伴侶明善始

令終必至道場也肇曰六度大乘之要行發心為侶俱

至道場（ミチノカミ）喜真伯也（ミマシ）生曰我本欲到諸法彼岸而假諸度得至伴之（ミマシ）四攝（シツパツ）為支（シ）什曰四攝聚衆猶衆奴（シツパツ）

四攝爲妓女

什曰四攝聚衆猶衆效
之引物也肇曰四攝悅

衆以レ南ノ姬ノ女ノ也ヲ生ミ曰ク

悅以取人四攝也

歌詠誦法言以此爲音

樂

肇曰口詠法言以當音樂生
曰悅耳致樂莫善於此

憩持之園苑

冊曰上ナリ趣持上ナリ廣納上ナリ為衆妙之林上ナリ奇翫娛心猶如園苑也上ナリ生曰持諸法使不得散失為園苑義也上ナリ無后

法林樹

生以無漏之法既根深不可拔又理高而
扶疎為樹之像漏法不復得間錯其間林

之義
覺意淨妙華

卅曰華之體合則不妙開
過則毀開合得適乃盡其

妙也調順實意亦復如是高則放散下則沉沒兩下得

中乎平直往開合之相其猶淨華也生日七寶以開悟
為道無染為淨

華之法古者也

解脫智惠果

竹曰解脫無為樂
世智惠有為累也

生曰結盡為解脫也從智惠生

八解之浴池

目什

水之為用除垢去熱解脫之性亦除執六闕也生曰八

以擬八方也。解者除垢懷也。故有浴池義焉。

定水湛然滿

生曰止則能鑑水之義也
既定意足湛然滿矣

以

惟望公

將

PAUL

七淨華

付曰一戒淨始終淨也身口所作無有惡惡意不起垢亦不取相亦不願受生施人無畏不限眾生二心淨三棄制煩惱心斷結心乃至三棄漏盡心名為心淨三見淨見法真性不起妄想是名見淨四度疑淨若見未深當時雖了後或生疑不見深疑心名度疑淨五分別道淨善能見是道宜行非道宜捨是名分別道淨六行斷知見淨行謂苦難苦易樂難樂易四行也斷謂斷諸結也學地中盡未能自知所行所斷既得無學盡智無生知悉自知見所行所斷通達分明是名行斷知見淨七涅槃淨也生曰一戒淨二心淨三見淨四度疑淨五道非道知見淨六行知見淨七斷知見淨此七既以淨好為理而從定水中出義為水中華
 中華 浴此無垢人 付曰無垢而浴者為除熱取清也菩薩無結而入八解者外別

為眾生內自娛心也肇曰惣持強記萬善之苑也於此苑中樹無漏之林敷七覺之華結解脫之果嚴八解之池積禪定之水湛然充滿布七淨之華羅列水上然後無垢之士遊此林苑浴此華池閑宴嬉遊樂之至也豈等浴苑林苑之歡乎覺意七覺意也解脫有為無為果也智慧即果智也生曰浴此則乃無復垢矣

象馬五通馳

付曰駕大乘車遊於十方自在無阻速運眾生俱至道場也生曰

通不疾而速以

大乘以為車

生曰駕以調御

以一心

付曰一心梵本云和合道品心中有三相一發動二攝心三名捨若發動過則心散散則攝之攝之過則沒沒則精進令心發動過則攝之令進客緣處中是名為捨捨即調御調御即入

任之令進客緣處中是名為捨捨即調御調御即入

也。若御遲則策之疾則制之舒疾得宜則之念
夫縱放夷塗必之兩往也。生曰：一心謂捨也。若無後而
下遲疾便宜任。**遊於八正路**。摩曰：五通為象馬
之以一心矣。**相具以嚴容眾**。正為通衢而遊其上矣。
為御者遊於八正道也。生曰：八

好飾其姿。生曰：嚴飾足於體不假外也。慙愧之
生曰：相好為嚴飾具者也。

上服。生曰：自取其防非止惡猶衣服可以禦風寒也。
摩曰：慙愧為深心法身之上服。生曰：衣服飾形

者耻露其醜也。慙愧不為惡事出之謂者也。**深心為華鬘**。生曰：深心
信樂故能

作善處善之先猶鬘之在首又深心發明樂善亦如
華鬘飾形服也。摩曰：深心法身之上飾猶華鬘之在首

生曰：華鬘者既為首飾而求髮良不亂也。深心是檢行之初故以諭焉。**富有七財**

寶。生曰：信戒聞捨惠慙愧也。處家則能捨財出家則
能持五欲及煩惱也。曰信善故持戒持戒則止惡

止惡已則進行眾善進行眾善要由多聞聞法以誅其
能捨則惠生故五事次第說也。五事為寶。摩曰：財

守人於財主亦財故七事通名財也。**教授以滋**
生曰：財寶有七其理無窮富之極者也。

息。生曰：教授眾生是如所說修行迴向為
與入之長善也。

大利。生曰：行自行也以七財為本又彼我利後以
此福迴向佛道七財除增則利之大也。摩曰：七

財信戒聞捨惠慙愧也。世人以王帛為饒。摩曰：七
財法寶與久同利。謙示以滋息之法。令知九

大論云云達意實難
實時難以況水時
難以但金其身

維摩經卷下

永則大苦矣若解脫之者以無淨心以澡浴什

渴愛為繫無苦為味也心淨則無染無染即為浴亦名戒品為塗香

八解也生曰淨於心垢為澡浴也什曰淨戒除穢不假香也摩曰淨心為澡浴之水戒具

為塗身之香生曰戒在形而外勲為塗身香也推滅煩惱時什曰煩惱有二種斷一過斷二永

也上說實兼四體體既平健則廣興事業自下已下是說其事業生曰自下已下則其有前云為

勇健無能踰降伏四種魔勝幢建道場什曰外國破敵得勝則豎勝幢道場降魔亦表其

勝相也摩曰外國法戰勝敵上幢以表勝菩薩

摧煩惱賊降四魔惡乃雖知無起滅示彼故

立道場建勝相也有主悉現諸國土如日無不見摩曰知

則得法身無復生分為彼有生故無往不見自此已下

盡善菩薩寶應之德以法為家故其能若此

供養於十方無量億如來諸佛及已身無有分別想摩曰未嘗覺彼

佛國及與眾生空而常修淨土教化於群生摩曰知空不捨

諸有眾生類形有所以常處中

竹瓦背此意生身十有
佛同一三德一身一智
惠之無畏亦此於無
分別想

維摩經卷下

十六

知衆魔事而示隨其行以善方便智

什曰如佛欲化
弗迎沙王設問

成就諸群生了知如幻

化通達無有闕或現却盡燒天地皆

實燒或

無數億衆

生俱來請菩薩一時到其舍化令向

佛道經書禁呪術工巧諸伎藝盡現

行此事，饒益諸群生，世間衆道悉。

計曰以同習杜絕先同而後事也出家
人有德為物所宗故現入出家修德引

肇曰九十
六種皆出

或作日月天

什曰劫初時未有日

梵王世界主或

時作地水或復作風火

什曰初初地未成以神力令六方風

來吹水結而成地或入入海船欲沒時為化作地令得安隱至須水火風更皆應其所求也或化作或以身作也食及藥中亦如是也

有疾疫現作諸藥草

什曰或令除病或得昇仙因而化之使入

正道外國有奇妙藥草或似人形或似象馬形似鳥馬者有人乘之徑凌虛而去或但見聞此藥衆病即消也
若有服之者除病消衆毒劫中有饑饉現身作飲食先救彼饑渴却以法

語人

肇曰菩薩法身于何不為或為藥草令服者病除或為飲食令饑渴者得飽滿劫中

有刀兵為之起慈悲

什曰將來世劫盡時刀兵起人壽十歲衆病消

從初利天下生王家作太子化衆人言我等祖父壽命極長以今瞋恚無慈故致此短壽是故汝等當行慈心衆人從命惡心漸薄而後生二十歲如是轉續至彌勒時八万四千歲也

生令住無諍地若有大戰陣立之以

等力菩薩現威勢降伏使和安

什曰兩陣相對

助其弱者二衆既均無相勝負因是彼此和安矣

一切國土中諸有

地獄處輒往到于彼勉濟其苦惱下

切國土中畜生相食噉皆現生於彼

為之作利益

付曰如過去世時人無禮義欲殘害長老猴象及鳥推殺長老令人

修善咸相和順如六智度論中說

示受於五欲亦復現行

禪令魔心慣亂不能得其便

摩曰欲言行禪復受

五欲欲言受欲復現行禪其測其變所以慣亂也

火中生蓮華是可

謂希有在欲而行禪希有亦如是

摩曰

自非靜亂齊者孰能為之者此

或現作婦女引諸好色

者先以欲鈎牽後令入佛智

摩曰及欲以順

或為邑中主或作富人導國師及太

臣以枯利眾生諸有貧窮者現作無

盡藏因以勸導之令發菩提心我心

憍慢者為現大力士消伏諸貢高令

往無上道

摩曰慢心自高如山峯不待水苦陸現為力士服其高心然後潤以法水

大論云下處人憍慢心自高則法不入若為善師功速服之

其有恐懼者居前而慰安先施以無
畏後令發道心或現離婬欲為五通
仙人開導諸群生令往戒忍慈佛曰世
無忍聖
衆生下劣不入深
法故化以戒忍也見須供事者現為作在
僕既悅可其意乃發以道心隨彼之
所須得入於佛道以善方便力皆能
給足之如是道無量生曰應適無方
皆是佛之道矣所行

不肖凡二事無大福注日
不肖凡二事無大福注日
不肖凡二事無大福注日

無有涯智慧無邊際度脫無數衆假
令一切佛於無數億劫讚歎其功德
猶尚不能盡摩曰其權智之道無涯無際維復
衆聖殊勝辯猶不能盡
誰聞如是法不發菩提心除彼不肖
人癡冥無智者摩曰下土聞道大而笑
之日月雖明何益瞽者

注維摩詰經卷第七

無量法門六何獨說不二耶答曰二事少而淺故以
事深而深二尚應破則餘可知也復次法門之上必
從緣起緣起生法多少不同極其少者要從二緣起有
一緣生未之聞也然則有之緣起極於二法二法既盡
則入於玄境亦云二法門攝一切法門問曰六何示破
一耶答曰若名數之則非一也若以一為一亦未離於
二連二則一處盡矣復以無相之一名假而實之實
則與初造故立置而自無也摩曰言為世則謂之法
家門由誰之門坐曰既悟其一則
各隨所樂

之摩曰自經始已來所明雖殊然皆大無無相之
無相之道即不可思議解脫法門即第一義無二
法此淨名現疾之所建文殊問疾之所立也凡聖道
成莫不由之故事為終為始為言直究其所歸一而已

矣然學者開心有地受習不同或觀生滅以反本或推
有無以體真或尋罪福以得一或察身口以冥寂其
雖殊其會不異不異故取衆人之所同以證此經之本
直也生曰所以無方其道皆入不二故也今令人人說
之以為
會中有菩薩名法自在說言諸

仁者生滅為二法本不生今則無滅
得此無生法忍是為入不二法門

滅者滅生耳若悟無生滅何所滅此即無生法忍也此
善慧因觀生滅以悟道故說已所解為不二法門也下
皆類余萬法六云離真德守菩薩曰我我所
守不二故以不二為言

志誠志者
事也誠者
實也
深心深
深發心
思發心
思發心
思發心

為一因有我故便有所若無有我

則無我所是為入不二法門摩曰妙法

身及万物我所也我所我之有也法既無我誰有之者不駒菩薩曰什曰

有三義一如天二愛敬佛身諦受不受為二什

觀不駒三心無塵翳惠眼常開受不受取相不取相也亦有漏五陰名為受無若法

不受則不可得故無取無

捨什曰遣不無作什曰言不復無行什曰心行

是為入不二法門摩曰有心必有所受有所

若悟法本空三俱不受則無得無行為不二也德頂菩薩曰垢淨為

一見垢實性什曰如洗鐵物至盡乃淨則無

淨相順於滅相是為入不二法門摩曰

淨生於垢實性善宿菩薩曰是動是念為

二什曰惑心微起名為動取相深著名為念如夢為

不動則無念無念即無分別通達此

五以佛海廣遠... 所說有八卷... 有五不可行... 云云... 此云... 陸一名阿耨... 五何流... 旧名合為... 此云... 此云...

者，是為入不二法門。善眼菩薩曰：一相無相，為二。若知一相即是無相，亦不取無相，入於平等，是為入不二法門。華曰：言一欲以去一，不言一也。言無欲以去有，不言無也。而感者聞一則取一相，聞無則取無相，故有。妙臂菩薩曰：什曰：以施報故，手能出無盡，實為物如五河，流故，名妙臂也。

菩薩心觀聞心，為二。觀心相空如幻化者，無菩薩心，無聲聞心，是為入不

二法門。弗沙菩薩曰：

什曰：二十八宿中，弗沙星名也。生時所值宿，因以

為名也。摩曰：弗沙星名也。

善不善為二。

什曰：一切有漏

善心及善身口業，無漏乃至涅槃，名為善。

若不起善

不善，入無相際，而通達者，是為入不

二法門。師子菩薩曰：罪福為二。

什曰：罪福，煩惱

煩惱相應及煩惱所作身口業，名為罪。一切有漏善，名為福。

若達罪性，則與

福無異。以金剛慧決了此相。

什曰：金剛，置地下，至

維摩經卷第八

四

置地下，至

藏法
卷八
二六

地際然後乃止實相惠要盡法性然後
乃止也摩曰金剛惠實相惠也

無縛無解

者是为入不二法門師子意菩薩曰

什曰師子度下要截流直度曲則不度此大士以實智惠深入諸法直過彼岸故借以為名也

有漏

無漏為二若得諸法等則不起漏不

漏想不著於相亦不任無相是為入

不二法門淨解菩薩曰有為無為為

二若離一切數則心如虛空以清淨

慧無所闕者是為入不二法門那羅

延菩薩曰世間出世間為二

什曰世間二界也出

世間一切無漏有為道品法也

世間性空即是出世間於

其中不入不出

什曰出義生於入也無入生死故無出世間也

不溢

什曰梵本玄流也

不散

摩曰夫有入則有出有出必有入必有散此俗中之常數

是為入不二法門善意菩薩曰生死

涅槃為二

什曰上言無為三無為也今明究竟涅槃也

若見生死

性則無生死無縛無解不然不滅如

是解者是為入不二法門摩曰縛然生死之別名解滅涅

樂之異現見菩薩曰盡不盡為一法若

究竟盡什曰無常是空之初門破法不盡名為不盡若乃至一念不住則無有生無有生則

生盡生盡則畢竟空是名為盡也若不盡皆是無盡相無

盡相即是空空則無有盡不盡相如

是入者是為入不二法門摩曰有為要為法無常故久已

實相無為法常性故不盡若以盡為盡以不盡為不盡者皆二法也若能悟盡不盡俱無盡相若則入一空不

二法普守菩薩曰什曰万善所持眾聖所護故名普守焉我無我

為二我尚不可得非我何可得什曰妄見有我

解則無我言無我為遣我耳非復別有無我法也見我實性者不復

起二是為入不二法門摩曰非我出於我耳見我實性者我

本自無而況非我也電天菩薩曰明無明為一無

明實性即是明什曰無明能生明故不異於明明由無明生故不異於無明無

金剛經云若年住於法而
行布施則人合時即
無所見

眼色為二若知眼性於色不貪不恚
不癡是名寂滅如是耳聲鼻香舌味
身觸意法為二若知意性於法不貪
不恚不癡是名寂滅安住其中是為
入不二法門摩曰存於情塵故三毒以生若悟
六情性則於六塵不起三毒此寂
滅之道也無盡意菩薩曰布施迴向一切智
為二布施性即是迴向一切智性如

是持戒忍辱精進禪定智慧迴向一
切智為二智慧性即是迴向一切智
性於其中入一相者是為入不二法
門摩曰以六度為妙因迴向一切智者二也
若悟因果同性入于一相乃應不二深惠
菩薩曰是空是無相是無作為一空
即無相無相即無作若空無相無作
即無心意識於一解脫門即是三解

脫門者，是為入不二法門。肇曰：三行雖異，然俱是無緣解。

脫故無心意識也，無緣既同，即三解脫無異。寂根菩薩曰：佛法眾

為二。生曰：有相則有對，有對則為二，不繫一與三也。佛即是法。生曰：以體法為

佛不可離法，有佛也，若不離法，有佛見法也，無則佛亦法矣。法即是眾。生曰：亦以體法為

為是三寶，皆無為相。肇曰：無相真智，皆佛寶也。實相無為，為法寶也。修無

為道，僧寶也。三寶雖異，皆無為相也。生曰：牟理為造，故三寶皆無為也。與虛空等

一切法，亦爾。能隨此行者，是為入不

此三寶皆無為相，故三寶皆無為也。生曰：牟理為造，故三寶皆無為也。與虛空等一切法，亦爾。能隨此行者，是為入不

二法門。心無閼菩薩曰：身身滅，為二

什曰：身，五受陰也。身滅，涅槃也。身即是身滅，所以者何？見

身實相者，則不起見身，及見滅身。身

與滅身無二，無分別於其中，不驚不

懼者，是為入不二法門。肇曰：諸法生時，空生滅時，空滅身亦在

身上，亦何以異而懷驚懼於其中乎？上善菩薩曰：身口意業

為二，是三業皆無作相，身無作相，即

如月達夢中今檢取中
三不勤業一以彼化道
行也空等道不以心解
凡生此則應為涅槃
一最勝今有而生不以
勝也二能生指毛色
為說是不動多故指
更檢生

口無作相口無作相即意無作相是
三業無作相即一切法無作相能如
是隨無作慧者是為入不二法門摩
三業雖殊無作一也諸法之生本福田菩薩曰
于三業三業既無誰作諸法也
福行罪行不動行為二什曰福行欲界善
行十不善道能得苦報也無動行色無三行實性
色界行不動義如通達佛道中說也
即是空空即無福行無罪行無不動

行於此三行而不起者是為入不二
法門摩曰福欲界善行罪十惡華嚴菩薩曰
之流不動色無色界行也
從我起一為二見我實相者不起二
法若不住二法則無有識無所識者
是為入不二法門摩曰因我故有彼二名所
之識無德藏菩薩曰有所得相為二若
由而起
無所得即無取捨無取捨者是為入

不二法門

肇曰得在於我相在於彼我不得相誰取誰捨

月上菩薩

曰聞與明為二無聞無明即無有二

所以者何如入滅受想定

什曰有明此中知照滅無

有明聞也

無聞無明一切法相亦復如是於

其中平等入者是為入不二法門

肇曰

二乘入滅盡定六根盡廢心想都滅雖經晝夜不覺晦明之異謫菩薩無心於明闇耳

寶印

牛菩薩曰樂涅槃不樂世間為二若

不樂涅槃不厭世間則無有二所以

者何若有縛則有解若本無縛其誰

求解無縛無解則無樂厭是為入不

二法門

肇曰世間無縛為而厭涅槃無解為而樂

珠頂王菩薩

曰正道邪道為二住正道者則不分

別是邪是正離此二者是為入不二

法門樂實菩薩曰實不實為二實見

者尚不見實何況非實所以者何非

肉眼所見慧眼乃能見而此慧眼無

見無不見是為入不二法門摩曰實相

非肉眼所見惠眼尚不見實而況非實如是諸菩

薩各各說已問文殊師利何等是菩

薩入不二法門文殊師利曰如我意

者於一切法無言什曰說無說無說什曰說一

無示

什曰顯現其相言是善是惠名為示也

無說離諸問答

是為入不二法門

摩曰上諸人所明雖同而所因各異且直辯法相不

明得言今文殊救眾家之說以開不二之門直言法相不可言不措言於法相斯之為言言之至也而方於辯

法猶亦後焉生曰前諸菩薩各說不二之義似有下二可說也若有不二可說者即非是對二為不二也此以

文殊問其江說乃為不二

於是文殊師利問維摩詰

我等各自說已仁者當說何等是菩

薩入不二法門時維摩詰默然無言

讀法華經
法下七言

什曰如佛泥洹後六百年有一人年六十
頌三藏論議次作三藏論議作論已思惟
有何事雖有佛法我當行之於是受禪法自
不得道其具一乃禪定功德終不寢息願不
勝此丘少時得成阿羅漢其三明六通有大
論議有外道師名曰馬鳴到振智惠一切經
論亦有大辯才能破一切論議馬鳴比丘名
往到其所明言一切論議悉皆破我不知其
論當執首領馬鳴比丘問是論默然不言馬
慢此人徒有空名實無所知與其弟子提之
而問曰去何人答曰我言一切語言可破
不言則無所破即還到其所語馬鳴比丘言
我隨負處則
是愚癡愚癡之頭非我所須汝便執之若
不爾我

什說中論此丘與馬鳴論後而其相與今是今一經家錄經中此馬鳴事記妙法一經中用此丘名者一經中

自勸勵比丘言不勸汝頭當勸汝結髮此於世間與凡
無異即下髮為脇比丘作弟子智惠辯才世無及者廣
造經論大弘佛法時人謂之為第二佛夫默語雖殊明
泉一也所會雖一而迹有精麁有言於無言未若無言
於無言故默然之論論之妙也摩曰有言於無言未若
無言於無言所以默然也上諸菩薩指言於法相文殊
有言於無言淨名無言於無言此三明宗雖同而迹有
深淺所以於無言知後於無知信矣哉生曰文殊
明無言而末明說為無說也是以維摩默
然無言以表言之不實言若果實豈可默哉

文殊

師利歎曰善哉善哉乃至無有文字

語言是真入不二法門

摩曰默然者文殊
其人也

張氏

什曰：不化作者，思欲海之類，故不設常食，以非淨土無利益故。然此土見清淨國，又因香飯得弘道意，故因其自食，而示有損也。生曰：常食是生欲法也。除欲食，為未曾有食矣。

時維摩詰

即入三昧，以神通力，示諸大眾上方界分，過四十二恒河沙佛土，有國名剎香佛，号香積。今現在其國，香氣比於十方諸佛世界，人天之香，最為第一。彼土無有穀聞，辟支佛名，唯有清

淨大菩薩眾，佛為說法。其界一切皆以香作樓閣、經行、香地、花園，皆香。其食香氣周流十方無量世界。是時彼佛與諸菩薩方共坐，食。有諸天子，皆号香嚴，悉發阿耨多羅三藐三菩提心，供養彼佛及諸菩薩。此諸大眾莫不目見。時維摩詰問眾菩薩言：諸仁

者誰能致彼佛飯

摩曰既現彼國推有力者令取飯也

以文

殊師利威神力故咸皆默然

摩曰文殊將顯淨名

之德故以神力令眾會默然

維摩詰言仁此大衆無乃

可耻

摩曰勸未成也

文殊師利曰如佛所言勿

輕未學

摩曰進始學也

於是維摩詰不起于座

居眾會前化作菩薩相好光明威德

殊勝蔽於眾會而告之曰汝往上方

界分度如四十二恒河沙佛土有國

名銀栴檀佛土香積與諸菩薩方共坐

食汝往到彼如我辭曰維摩詰稽首

世尊足下致敬解世間計起居少病

少憊氣力安不

付曰不言無而言少者明身為病本本真棄也摩曰將示有身

不得無患故致問如來結六少病少憊

願得世尊所食之餘

當於沙婆世界施作佛事

付曰佛事謂作佛事

此樂小法者

別本大樂少之人付曰樂不勝遠者皆名為小非但小乘也

弘大道亦使如來名聲普聞

聞而信者

發道心也此三事請飯之意也摩口餘平還言也彼王

因宿以通大道此聞衆生心意然為故請者飯之

弘佛事也時化菩薩即於會前昇于上方

舉臂見其去到眾香界禮彼佛足又

聞其言維摩詰稽首世尊足下致敬

無量問訊起居少病小惱氣力安不

願得世尊所食之餘欲於娑婆世界

施作佛事使此樂小法者得弘大道

亦使如來名聲普聞彼諸大士見化

菩薩歎未曾有今此上人從何所來

娑婆世界為在何許云何名為樂小

法者即以問佛

摩口彼諸大士皆得神通然不

不聞樂小之名佛告之曰下方度如四十

故生斯間也

二恒河沙佛土有世界名娑婆佛号
釋迦牟尼今現在於五濁惡世為樂
小法眾生敷演道教彼有菩薩名維
摩詰往不可思議解脫為諸菩薩說
法故遣化來稱揚我名并讚此土令
彼菩薩增益功德彼菩薩言其人何
如乃作是化德力無畏神足若斯佛

言甚大一切十方皆遣化往施作佛
事饒益眾生於是香積如來以眾香
鉢盛滿香飯與化菩薩時彼九百萬
菩薩俱發聲言我欲請娑婆世界供
養釋迦牟尼佛并欲見維摩詰等諸
菩薩眾摩目間彼佛稱此佛菩薩佛言可往
攝汝身香無令彼諸眾生起惑著心

什曰大怒則狂大害亦迷宜攝汝者防其或則則易在
然者云何不攝香飯答曰佛神力故能杜其惑原發其
道意故又當檢汝本形勿使彼國求菩

薩者而自鄙耻什曰耻深則墮愧凌亦憊一忠

又汝於彼莫懷輕賤而作鄙與二文互顯約其文也

閻想所以者何十方國土皆如虛空

又諸佛為欲化諸樂小法者不盡現

其清淨土耳時化菩薩既受鉢飯

彼九百萬菩薩俱承佛威神及維摩

詰力於彼世界忽然不現須臾之間

至維摩詰舍時維摩詰即化作九百

萬師子之座嚴好如前諸菩薩皆坐

其上化菩薩以滿鉢香飯與維摩詰

飯香普薰毗耶離城及三千大千世

界時毗耶離婆羅門居士等聞是香

長者主曰義集三其月
人成於正道自願仁
不與主立百長百
行三國法率主民莫不
敬也

氣身意快然歎未曾有事曰其寺入於

是長者主月蓋從八萬四千人來入

維摩詰舍什曰彼國無主唯五百居士共治國政
今言主嚴所推也掌曰毗耶離國無有

君王唯有五百長者共理國事月蓋眾所見其室

中菩薩甚多諸師子座高廣嚴好皆

大歡喜禮眾菩薩及大弟子却住一

面諸地神虛空神及欲色界諸天聞

此香氣亦皆來入維摩詰舍時維摩

詰語舍利弗等諸大聲聞仁者可食

如來甘露味飯生曰以其向念故發食也亦
微因以明食之為理泥沮是

甘露之法而食此食者必以得大慈所薰義有三

一、大慈果報二、悲心所念三、以慈眼視之生曰使人得

悟為外薰也豈曰食能大慈力矣然則飯之為義大慈

無以限意食之使不消也什曰食此
飯應發大

以限意食之則不能消若知此飯大悲所成不可思議
發道心而食者則消報施主恩無限則意也非曰飯出
大悲則無限矣而限言有異聲聞念是飯少
少者則乃不消也

而此大衆人人當食

華曰不思議食非二衆
所及故主是念也

化菩薩曰分以聲聞小德小智稱量

如來無量福慧

華曰無量福慧即香飯之因夫
有無量之因必有無量之果若

因可量果亦可量如來無量福
惠豈是聲聞小智所能量乎

四海有竭此飯

無盡使一切人食若須彌乃至一

劫猶不能盡所以者何無盡戒定

惠解脫解脫知見功德具足者所食

之餘終不可盡

華曰如來具五分法身無盡功
德報應之飯如何可盡矣

於是鉢飯悉飽衆會猶故不賜其諸

菩薩聲聞天人食此飯者身安快樂

譬如一切樂莊嚴國諸菩薩也又諸

毛孔皆出妙香亦如衆香國土諸國

之香爾時維摩詰問眾香菩薩香
 如來以何說法彼菩薩曰我土如來
 無文字說但以眾香令諸天人得入
 律行什曰舉其多也上去說法亦不必有言說有因
通達之本如此國因言通
 下聞斯妙香即獲一切德藏三昧得
 是三昧者菩薩所有功德皆悉具足

摩曰此三昧力能生諸功德也

彼諸菩薩問維摩詰今世

尊釋迦牟尼以何說法維摩詰言此

土眾生剛強難化故佛為說剛強之

語以調伏之

什曰如來說法其要有三一軟善

善語也惡行苦果剛強語也讚善毀惡雜說也摩曰聖

化何常隨物而應耳此土剛強故以剛強之教而應焉

言是地獄是畜生是餓鬼是諸難處

摩曰外道異學名愚人生處也

邪行是身邪行報是口邪行是口邪

行報是意邪行是意邪行報是殺生

是殺生報是不與取是不與取報是

邪淫是邪淫報是妄語是妄語報是

兩舌是兩舌報是惡口是惡口報是

無義語是無義語報什曰梵本云雜說也凡

口業悉名雜說也摩曰華師兼是貪嫉是貪嫉

報是瞋惱是瞋惱報是邪見是邪見

報是慳悋是慳悋報是毀戒是毀戒

報是瞋恚是瞋恚報是懈怠是懈怠

報是亂意是亂意報是愚癡是愚癡

報是結戒是持戒是犯戒摩曰如律

是應作是不應作是鄣闕是不鄣闕

摩曰犯律有罪重而不鄣道有輕罪而是得罪

講經疏
人得此法
法華大經
信受持
但思日夜
常念
本指

是離罪是淨是垢是有漏是無漏是
邪道是正道是有為是無為是世間
是涅槃以難化之人心如猿猴故以
若干種法制御其心乃可調伏其難化
故示罪福譬如象馬龍候不調加諸楚
毒乃至徹骨然後調伏什曰馬有三種第一見鞭影即時調伏第二得鞭乃伏第三以利錐刺皮乃伏第四穿肌乃伏第五徹骨乃伏衆生利鈍亦有五品第一但見他
常其心便悟第二見知識無常其心乃悟第三見兄弟
親戚無常其心乃悟第四見父母無常其心乃悟第五
自身無常極受苦惱後如足剛強難化衆生
加以苦言然後乃悟也

故以一切苦切之言乃可入律聲曰非
以調象馬非苦彼諸菩薩聞說是已皆曰
未曾有也如世尊釋迦牟尼佛隱其
無量自在之力乃以貧賤樂法度脫
衆生

什曰曉迹潛明自同貧乞自同貧乞則與相接
接則易鄰故為貧所信樂也肇曰諸佛平等迹

有參差由群生下劣志願狹小故佛隱自在力同其共
陋顯其所樂而以濟之應感無方不擇淨穢此未曾有
也
斯謂菩薩亦能勞謙以無量大悲

生是佛土維摩詰言此土菩薩於諸

衆生大悲堅固誠如所言摩曰成其所歎也然

其一世饒益衆生多於彼國百千劫

行什曰譬如良醫遇疾疫劫中醫術大行廣施衆藥
所療者衆致供無量菩薩大士處不淨國亦復如

是衆患於滋煎濟乃弘十事法藥廣療衆病化
廣利深一超萬劫摩曰行不在久貴其有益焉所以

者何此娑婆世界有十事善法諸餘

淨土之所無有何等為十以布施攝

貧窮以淨戒攝毀禁以忍辱攝瞋恚

以精進攝懈怠以禪定攝亂意以智

慧攝愚癡什曰癡有二種二者一切法中癡二者
於諸佛深法中不能明了不淨國中月

二種癡淨國中唯有佛
法中不了癡也說除難法度八難

以大乘法度樂小乘者以諸善根濟

無德者常以四攝成就衆生是為子

中受九品
苦報者也

彼菩薩曰菩薩成就幾法於

什曰深行
菩薩非所

維摩

作功德盡以施之

摩曰代彼受苦不自計身
所有功德盡施衆生豈以

二法
也
於諸菩薩視之如佛

摩曰菩薩繫定之
橋梁三寶之所繫

此卷上注五十三字云使
小然有和斤亦大也

視之如佛則增所未聞經聞之不疑摩曰佛已功德三法也

聞則信受不以未聞而不與聲聞而相違背生疑惑四法也

摩曰三乘雖異歸宗不殊不以不嫉彼供什曰推小本而相違背五法也

之由由於宿行嫉之無益宜應不高利我利善時當自念言彼供養功德非為我也假令自

我彼不見為理既無我高竟無主如是思惟則高心自滅而於其中調伏其心什曰即於上彼供已利二事中自調

伏心調伏心如向說三句合為一事摩曰他種他獲易為利嫉已種已得為而高於是二中喜自調伏六法

也

也常省已過不訟彼短什曰如一比在持鉢出林路逢惡賊惡賊引弓射之比在知他自責了

持鉢出林路逢惡賊惡賊引弓射之比在知他自責了

生惡心又拍胸詆譏汝應射我我為腹出林故發箭此廢之罪耳省已恕物類如此也不訟彼短不如彼鉢

根維那就地紙穢求入短也省已過乃至求諸功德通為一事摩曰省已過則過自消恒以一心求諸

功德是為八摩曰塵垢易增功德難具自非一心專求無以剋成具此八法則行

無著述終維摩詰文殊師利於大眾中

說是法時百千天人皆發阿耨多羅

三藐三菩提

三藐三菩提心，十千菩薩得無生法忍。

注維摩詰經卷第八

主仲秋吉心法不寒忘老人抄

注維摩詰經卷第九

後秦釋僧肇選

菩薩行品第十一

是時佛說法於菴羅樹園，其地忽然

廣博嚴事，一切聚會皆作金色。

所理會是鄰如來淨名，雖服殊處，異然妙存有在，所以來往興化，共弘不思議道也。因遣問疾，所明若上，今將詣如來，封即茲典，故先現斯瑞，以啓群心者也。阿難白佛言：世尊，以

何因緣有此瑞應是與忽然廣博

事一切眾會皆作金色摩曰大士所為非小道所及故問其

緣者佛告阿難是維摩詰文殊師利與

諸大眾恭敬圍繞發意欲來故先為

此瑞應於是維摩詰語文殊師利可

共見佛什曰維摩詰勸共見佛曰可尋也二者見其誠心欲遂其本意二者欲令證明香飯

多所發悟二者以其懷勝意遊且與諸菩薩禮

事供養文殊師利言善哉行矣今正

是時摩口有維摩詰即以神力持諸大

眾并師子座置於右掌往詣佛所到

已著地什曰世相迎送必結駟輕騎大上迎送則運以妙通稽首佛足

右繞七匝一心合掌在一面立摩曰淨

於地將先其諸菩薩即皆避座稽首佛

足亦繞七匝於一面立諸大弟子釋

梵四天王等亦皆避座稽首佛足在
一面立於是世尊如法慰問諸菩薩
已各令復座即皆受教眾坐已定佛
語舍利弗汝見菩薩大士自在神力
之所為乎什曰欲稱大士神奇將以廣狹劣之想也唯然已見
於汝意云何世尊我觀其為不可思
議非意所圖非度所測摩曰向與文殊俱入不思議室因借

寶座觀其神力兼食香飯衆掌而還其測其變故自絕於國度此經大旨所明不思議道故往往多顯不思議也
爾時阿難白佛言世尊今所聞香
自昔未有是為何香什曰問曰上品香氣普薰三千阿難云何不聞
耶答曰非分故近而不聞今有以得聞也佛告阿
難是彼菩薩毛孔之香摩曰彼菩薩衆香國菩薩也所以獨
言彼者欲令舍利弗自顯一食之香因明香飯之多益也於是舍利弗語
阿難言我等毛孔亦出是香阿難言

此所從來曰是長者維摩詰從衆香
國取佛餘飯於舍食者一切毛孔皆
香若此阿難問維摩詰是香氣往
久如維摩詰言至此飯消曰此飯久
如當消曰此飯勢力至于七日然後
乃消什曰七日乃消有二因緣或有人食香飯飯下
時消心必厭捨故不令久也亦六應得道者
氣時薰不過七日必成聖道如道迹七牛七步蛇腦等
勢不過七事不須久故不令過七摩曰七日勢力消飯常

力也若應因飯而階道者要得所應得
又阿難若

然後乃消也生曰不過七日也
聲聞人未入正位食此飯者得入正

位然後乃消摩曰入無漏境
名入正位焉已入正位食

此飯者得心解脫然後乃消什曰見諦
十六心也

問曰食香飯云何得道答曰體安心靜發未曾有意飯
尚如此何況道耶有此妙果必有妙因極大信樂深達
因果即解緣起解緣起則見實法
也摩曰成無著果名心解脫者若未發大樂

意食此飯者至發意乃消已發意食

此飯者得無生忍然後乃消已得無

生忍食此飯者至一生補處然後乃

消生曰七日之內必有所得矣然一食之悟亦不得有二階進也止一生補處者佛無因得故也無生

菩薩及正位之人豈復假外方得進哉而今大辟如

有藥名曰上味其有服者身諸毒滅

然後乃消此飯如是滅除一切諸煩

惱毒然後乃消阿難白佛言未曾有

也世尊如此香飯能作佛事什曰神足變化說法

度人化之常也飯本充體而今得道故數未曾有佛以

化人為事凡是化人皆名佛事以阿難謂佛事之妙

盡於此故下廣明佛事以廣其心也肇曰飯本充體乃

除結縛未曾聞見也生曰佛以應悟為事而香飯能之

未曾有佛言如是如是阿難或有佛土

以佛光明而作佛事肇曰阿難具香飯所益謂佛事理極於此故廣

示其事令悟佛道之無方也此土眾生見佛妙有以

佛光明而作佛事
是清淨之功德
佛光明而作佛事
是清淨之功德
佛光明而作佛事
是清淨之功德

諸菩薩而作佛事

薩弘通以化人也 肇曰

南庄八十二卷...
有佛默然居泉以...
菩薩為化主也...
摩日有純以化為...
佛事如須眉頭比...
什日或出華果或出名香或放光明或為說法或...
摩日佛於下成道樹名菩提此樹光無不照香無...
不薰形色微妙隨所好而具持出法音隨所好而聞...
如來報應樹也眾生遇者自然悟道此土以樹為化之...
本也

有佛默然居泉以

有以佛所化人而作佛

事 摩日有純以化為

佛事如須眉頭比

有以菩提樹而作佛

事 什日或出華果或出名香或放光明或為說法或

摩日佛於下成道樹名菩提此樹光無不照香無

不薰形色微妙隨所好而具持出法音隨所好而聞

如來報應樹也眾生遇者自然悟道此土以樹為化之

本也

有以佛衣服卧具而作佛事

王得佛大衣時世疾疫王以衣著標上以示眾人歸命

病皆得愈信敬益深因是解脫此其類也摩注同

有以飯食而作佛事有以園林臺觀

而作佛事 摩日報香國即其事也義飲食以古
有以三十二相八十隨形好而作佛
事 什日或一相二相乃至眾多相隨所應見而為現
相亦出以佛形像如萍沙王以佛像與佛迦沙王
因是得悟也下言佛身全現身也
摩日好嚴飾者示之以相好也
有以佛身而
作佛事有以虛空而作佛事 什日除身
無像令其空心更靜累想自滅亦如文殊師利滅眾色
像現眾空相以化阿閼世王也摩日好育者存身以示
有起空者滅身以示空如密迹經說也八相雖在身而
身相不一所因各異故佛事不同也

生為之疲勞諸佛即以此法而作佛

事

什曰佛事有三種一以善作佛事光明神力說法等是也二無記虚空是也三以不善八萬四千煩惱是也

如藥師或以良藥或以毒藥治人病也佛亦如是以煩惱如佛以愛度難陀也瞋恚化思能比也摩訶目衆生皆以煩惱為病而諸佛即以之為藥如婦女以欲為患更極其情欲然後悟道毒龍以瞋為患更增其忿毒然後受化此以欲除欲以瞋除瞋猶良醫以毒除毒斯佛事之無方也生曰若投藥失所則藥反為毒矣苟曰得愈毒為藥也是以大聖為心病之醫王觸事皆是法之良藥

是名入一切

諸佛法門

摩曰若能應會無方美惡斯順無事不為為之無非佛事乃名入諸佛法門耳

生曰苟達其

衆事皆畢

菩薩入此門者

摩曰七住已上豫入此門

若見一切淨好佛土不以為喜不貪

不高若見一切不淨佛土不以為憂

不閔不沒但於諸佛生清淨心歡喜

恭敬未曾有也諸佛如來功德平等

為教化衆生故而現佛土不同

摩曰佛無定所

應約而現在淨而淨在穢而穢美惡自彼於佛無二焉為自生憂喜於其間哉是以豫入此門者見淨小

分不_レ觀_レ不_レ觀_レ年情不_レ沒_レ故能生真淨心知佛平等而應迹不同此闢闢之徒非平等信也自不_レ入佛事門者孰能不_レ以淨穢為心乎生曰菩薩既入此門便知佛土本是就應之義好惡在彼於我豈有異哉所貴唯應但最應生之為奇也

阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也

生曰無地為空而地出其中矣

如是

見諸佛色身有若干耳

什曰謂化現身也下言身也並非真報

應之身其無閼慧無若干也

聲曰佛惠如空應形觸地不以

地異而異空不以空一而辨地也生曰色身耳外應之有出無閼惠中而無閼惠無色身也

阿難

諸佛色身威相種種戒定智惠解脫解脫知見力無所畏不共之法大慈

大慈大慈義所_レ了及_レ其_レ事_レ今_レ說_レ去_レ女_レ化

道通七生指初果云道通七生要俱舍七步地緣在四十六日下為七步地所一蠶大極力行七步盡勢力終一八已上七生七步并無

准十九卷三丁注

皆

同等

生曰諸佛色身雖復若干而一佛無不有之故無不平等矣

是故_レ今_レ為

三藐三佛陀

什曰三藐三菩提義言正遍覺也言三藐三佛陀言正遍覺也

無差故言正智無不周故言遍也出生死夢故言正也摩訶言正偏知見法無差謂之正智無不周

分不_レ現_レ現不_レ現無情不_レ沒故能生真淨心知佛平等而應迹不同此闕闕之徒非平等信也自不_レ入佛事門者孰能不_レ以淨穢為心乎生曰菩薩既入此門便知佛土本是就應之義好惡在彼於我豈有異哉所貴唯應但數應生之為奇也

阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也

生曰無地為空而地出其中矣

如是

見諸佛色身有若干耳

什曰謂化現身也下言身也豈真報

應之身其無閼慧無若干也

聲曰佛惠如空應形觸地不以

地異而異空不以空一而釋地也生曰色身并外應之有出無閼惠中而無閼惠無色身也

阿難

諸佛色身威相種種戒定智惠解脫解脫知見力無所畏不共之法大慈大悲威儀所行及其壽命說法教化成就眾生淨佛國土具諸佛法悉皆同等

注曰諸佛色身雖復若干而一佛無不有之故無不等矣

是故名為

三藐三佛陀

什曰三藐三菩提義言正徧覺也言三藐三佛陀言正徧覺也

無差故言正智無不周故言徧也出生死夢故言正智無不周

決定法相謂之知生曰若不等者便有

名為多陀

阿伽度

摩曰秦言如來亦大如去如法而來如法而

如去生曰如者謂心與如實無復有不

名為佛隨

什曰多陀阿伽度秦言如來亦言如去如法知如法說

故名如也諸佛以安隱道來此佛亦如是來彼佛安隱

去此佛亦如是去也佛所秦言覺也凡得道名為覺覺

有二種一於四諦中覺二於一切法中覺覺而不盡則

非真覺故無覺名也如佛問舍利弗三問不答天女問

默然無言此未免於睡也言稱言如言覺此三名則是

體極之稱足以明諸佛同等異於二乘也摩曰秦言覺

生死長寢其能自覺自覺覺彼者其唯佛也此三句蓋

阿難若我廣說此三句義汝以劫壽

不能盡受

生曰無不知無不能者豈可窮之哉言

以稱菩薩能

正使三千大千世界滿中眾

生皆如阿難多聞第一得念慈持此

諸人等以劫之壽亦不能受

摩曰三句

若此其道下等理無不

如是阿難諸佛阿耨

多羅三藐三菩提無有有限量智惠辯
才不可思議阿難白佛我從今已往

不敢自謂以為多聞肇曰阿難於五百弟子中多聞強記第一今聞

佛事乃自審寡聞也生曰阿難豈不知已之多聞本有在乎自取不達以申佛之意也佛告

阿難勿起退意所以者何我說汝於

聲聞中為最多聞非謂菩薩且止阿

難其有智者不應限度諸菩薩也丁

切海淵尚可測量菩薩禪定智惠惣

持辯才一切功德不可量也肇曰物有於下有餘不可以下有餘而量於上也

阿難汝等捨置菩薩

所行是維摩詰一時所現神通之力

一切聲聞辟支佛於百千劫盡力變

化所不能肇曰一時即向來所現時若此况盡其事爾時眾香

世界菩薩來者合掌白佛言世尊我

等初見此土生下劣想今自悔責

什曰

雖奉聖旨及見不淨劣想自發由憶念佛慈起想微耳既了平等誠心自悔也肇曰初見穢土生下劣想謂諸佛菩薩亦有外降聞此佛事乃自悔責也

捨離是心所以者何諸

佛方便不可思議為度眾生故隨其

所應現佛國異唯然世尊願賜少法

還於彼土當念如來

什曰彼亦不必專以香為佛事故請言教法也

亦將欲徧至十方化不淨國故請雜法也亦以遠遊異刹不宜重反又以彼諸菩薩必問其上要故稟異聞也

亦欲令彼菩薩知恩故請云何令知恩彼諸菩薩處清淨國但食香飯自入律行常樂則上其樂上其樂則上其所由所由者佛而彼昧之是不知恩也若聞下二所苦而後得乃悟自然得者因緣而功深也肇曰既知佛事之難議故欲請法而反土將宣揚如來不思議道令本國眾生念佛功德也生曰請還彼土法也

佛告

諸菩薩有盡無盡無閼法門

什曰盡有二種一無

為盡二有為盡有為盡無常遷滅盡也無為盡智慧斷令成盡也今言盡門是有為無常盡也言無閼於二事不閼也不盡功德有為無凡夫汝等當學

生曰欲還

彼土迹在捨此之彼是自濟之懷於菩薩為師金若解脫之者是其法也

何謂為盡

謂有為法生曰有為是無常盡滅之法也何謂無盡謂無

為法摩曰有為法有三相故有盡無為法無三相故無盡生曰無為則不盡矣如苦

薩者不盡有為什曰謂一切善是有為功德也一切有為悉是大累可以遺累

故有宜存辭如無量怨賊有彼大城城中有人來降因是人得破怨賊故雖是賊亦應供養之

不住無為摩曰有為雖為捨之則大業不成無為雖實住之則惠心不明是以菩薩不盡

有為故德無不就不住無為故道無不覆至能出生入死遇物斯乘在淨而淨不以為欣憂穢而穢不以為厭

應彼而動於我無為此諸佛平等不思議之道也夫不思議道必出乎盡不盡門彼菩薩聞佛事平等不可思

議所以請法故佛開此二門示其不思議無關之道也生曰此土有苦是有為也彼土無苦是無為也若縛在

欲盡有為住無為者蓋是此土愚苦之情非彼土然則寄還彼土以明法實得法此縛矣何謂

不盡有為謂不離大慈不捨大悲什曰

慈悲佛道根本也聲聞無此故盡有住無也俗不盡有為成就佛道要由慈悲故先說也摩曰慈悲乃入有之

基樹德之本故發言有之生曰菩薩之行凡有二業功德也智慧也功德在始智慧居終不盡有為義在前故

功德不盡之也住無為義在後故智慧不住之也不盡有為是求理不捨生死之懷以慈悲為本故始明之焉

深發一切智心而不忽忘什曰志求佛道其心深固時如

維摩經卷九

種種報深難拔故墮劫愈明不轉共也
肇曰發心不心是衆行之中心者也
教化衆生

終不厭倦

別本云心不厭倦什曰惱之者衆鮮能無厭以大悲爲本故滅苦除動雖寔怨

通試心於四攝法常念順行護持正法

不惜軀命種種諸善根

什曰謂堅固善心深不

人到舍利弗處求出家舍利弗觀其宿命八万大劫不
離善報獲而不度往五百弟子所盡皆不受於是到祇
沮門下悲泣懊惱佛從外還見而問之其人具以事
佛即種種責舍利弗以和惠不深不見人根妄輕賤人
耶佛即受其人請言善來比丘頓發自落法衣著身便
成沙門佛為說法即得阿羅漢舍利弗問佛此人何時

種泥洹善根佛言乃往昔過去無央數劫有佛名不可
時有一人入林取薪虎從林出欲食其人其人上樹虎
在樹下其人極大恐怖時佛從空中飛過其人見已稱
南無佛心生信樂極厭生死深心誓願願離此苦因此
善根今得解脫時舍利弗向佛悔過舉身投地深自悲
歎佛言譬如石中有金愚人不知棄而不取金師見之
知其有金即以兩囊鼓而出之衆生無明石中有智
惠金今汝智惠不深故棄而弗度如來深見根本以禪
定智惠囊鼓而

無有疲厭

肇曰慈悲為根發心為

出之也
護正法種種善根以此衆德茂其枝條道樹日滋不盡有
為也下諸行願枝條之流取其日滋日茂以成不盡義
耳度捨慈悲道樹不達衆德損
耗自隱涅槃謂盡右為法也
志常安住方便

廻向

什曰万善無常隨意所成故須方便廻向佛道如餅沙土被繫在獄獄孔中遙見佛於山上往

來心大歡喜應生堪率天在中聞毗沙門天王食香以

餓死故心甚樂著我今當往生彼食處即時於毗沙門

樓上化生小既廻向大亦宜然掌曰方

便廻向進善之要行故常安住焉

求法不懈

什曰求法不勤果報未應則生邪見謂

無所得是故行者求法不懈怠也

說法無悞

什曰梵本云無師倦外道師為弟子說法法之要者則

握而不與菩薩則盡其所懷故言無師倦也

勤供諸佛故入生死而無所畏

掌曰不以結生

為為而於諸榮辱心無憂喜不輕未學

敬學如佛

掌曰未學當學所以不輕已

墮煩惱

者令發正念

什曰念邪則生累念正則

於遠

離樂不以為貴

什曰出家離欲及禪定智慧離

不著已樂慶於彼樂

諸妄想悉名遠離樂假以求道

非所貴也掌曰獨善之

道何足貴乎

刊本云不著已樂慶於他樂什曰凡夫見他樂則生嫉

他苦則心安自樂則生著自苦則心動菩薩則不然見

他樂不嫉其心隨喜他苦心動

欲令解脫自樂不著自苦心安

在諸禪定如地

獄想

什曰禪定有三種一大乘二小乘三凡夫凡夫

禪生高慢我心小乘禪獨善求證能燒眾善壞

無上道根於菩薩則為惡趣故視之如地獄也摩曰禪定雖樂安之則大道不成菩薩不樂故想之如地獄也

於生死中如園觀想

什曰意存兼濟故樂遊無畏摩曰生死雖苦太

道之所因菩薩好遊故想如園觀也

見來求者為善師想

什

本無施意因彼來求發我施心則於我為師故起師想如月氏王出行遊觀有數千乞人在路側舉手唱聲各請所須王問大臣此是何人何所陳說臣答言乞人也王智惠利根即解其意語大臣曰彼等我大師非乞人也汝不解其言耳彼所須者為我說法求為乞也彼言我等前世亦作國王不修布施故受斯報王今不施後亦當余以此故當知是我大師也摩曰乞者雖欲自益而實益我故想為善師也

捨諸所

有具一切智想

什曰捨諸所有謂身命及國城妻子悉能棄捨給施衆生給衆

生時了知此施必能具足一切智明見因果施而無悔也摩曰凡所施與妙期有在又審因果之不覆也

見毀戒人起救護想

摩曰戒為人護毀戒則無護皆非自己有護故

欲護無諸波羅蜜為父母想

什曰取其鉢生法身也亦云子

有所須則咨之父母菩薩所須則求之六度取其饒益比之父母也摩曰餘四度行轉深法身之所由生故想為父母

道品之法為眷屬想

什曰助成聖道令其尊勝猶人

有眷屬益其貴也摩曰助成我者三十

發行善根

七道品猶人有眷屬相助成者也

十六

無有齊限

什曰上說始種善根。今明修習增進。修習增進。名為行。行。無所齊限。亦

示不以劫數為限也。摩曰。上去。種善根。此云。無齊限。轉增廣也。

以諸淨國嚴飾

之事成已。佛土

什曰。取彼淨國。相然後修行。無之故。致淨國與彼無異。是名。以

彼成已也。摩曰。為好飾者。淨土。不得不盡淨土之美。

行無限施。具足相

好

摩曰。開四門。求者。所取無身大施法也。此施。相好。久。所因。別本云。行無闕施。什曰。或施心足。而財

少。或財足。施心少。二事不具。則不能應無方之求。今二事兼具。故能無所齊限。悉物所求焉。

除一

切惡淨身口意

什曰。身口意淨。故眾惡悉除。淨。則果妙。相妙。之所以具也。

日此明當大施時。諸惡悉除。三業悉淨。故致淨相之報也。

生死無數劫意

而有勇

什曰。勇。明其有力。上說意淨。此說有力。淨。而有力。故大願果成也。摩曰。生死長久。苦

毒無量。自非智勇。孰能與之。

聞佛無量德志而不倦

摩曰。煩

不以佛難及。倦而不修。其

以智慧劍破煩惱賊

摩曰。煩

密固難遣。自非慧劍。無以斷除。

出陰界入

什曰。煩惱既盡。則顯法化生。法化之身。超出陰

界。

荷負眾生

什曰。必令究竟。不令有餘也。

永使解脫

摩曰。

法身起三界。陰界入。所不攝。故言出。若受陰界。入身。更精進之內。則自同羈縻。安能濟彼。

以本

精進摧伏魔軍

什曰魔天魔也摩曰魔兵法盛非急者所能制也

常求無念實相智慧

什曰無取相念也凡夫行有念智慧則高慢益

甚是故菩薩求無念智也摩曰真智無緣故無念為名俗智有緣故念想以生行少欲知

足而不捨世法

摩曰不以無欲而捨世法自異不壞威儀

什曰和而不同而能隨俗摩曰同俗隨而不失道儀天下皆謂我同已而我獨異久

起神通慧引導衆生

摩曰見形不及道者非通變無以導焉

得念

摩曰正念惣持什曰以念持念持法持法故既言念又言持亦士衆念增長則

成持也

所聞不忘

摩曰由上二種持也善別諸根斷衆

生疑

摩曰以樂說辯演說無闕摩曰樂說辯四

辯之一也上云念定持辯此云念持惠淨十善道

受天人福

什曰以不堪受道故為說法也摩曰不為福報修善名為善淨然為物受報報

在欲界人天也

脩四無量開梵天道

別本云四無量今生梵天什曰

欲使作梵天請轉法輪處尊列勸誨說法隨喜

讚善

摩曰脩四等即開梵道也現為梵王請佛說法隨喜讚善以弘正教如伊棄之流也

得佛音聲

什曰是讚善報也摩曰經云有八德音亦云有六十種音密迹云雖不思

議音應收無量也

身口意善

摩曰如來三不護法也

得佛威

儀

摩曰凡所舉動一則如來音聲三不護威儀音佛事也菩薩雖未全具然豫入其境故言得也

深修善法所行轉勝

摩曰善法誰不修貴在深勝也

以大

乘教成菩薩僧

摩曰僧徒雖眾所貴大乘

心無放逸

不失眾善本

摩曰放逸乃眾惡之門喪道之根心無放逸則無善不集善法無量

故略言

行如此法是名菩薩不盡有為

摩曰修如上法自行化彼功德日茂不盡有為也夫有為有為法變壞物耳廢捨不修則日耗日盡矣

何謂菩薩不住無為謂修學空不以

空為證

摩曰自此以下皆無為觀行也觀無為必觀怡怡之樂而能不證涅槃永處生名不

住無為也空無相無作三乘共行而造觀不同二乘空觀唯在無我大乘空觀無法不在以無法不在故空法亦空空法既空

故法亦空

修學無相無作不以無相

無作為證

摩曰二乘無相唯在盡諦大乘無相在一切法二乘無作不造生死大乘無作

萬法不造也

修學無起不以無起為證

摩曰修學無起不以無起為證

而有緣故而無何法先有待緣
而此空觀之別明也
觀於無常而不

厭善本
什曰無常則無法不滅滅而斷故故修
善本今不往無

為故不厭有也
觀世間空而不惡生死觀

於無我而誨人不倦
什曰無我則眾生空空
而非無故誨人不倦也

觀於寂滅而不求寂滅
肇曰二乘以無常
為無常故厭有為

善法以苦為苦故惡生死苦以無我為無我故息於誨
人以寂為寂故欲求寂菩薩不以無常為無常故能不
厭善本不以苦為苦故不惡生死不以無我為無我故
無我故誨人不倦不以寂為寂故不求寂也
觀於

遠離而身心修善
什曰遠離有二一離人眾
五欲二離煩惱三諸法

空遠離今觀性空遠離而不厭善也肇曰遠離無為之
別稱也離凡無為遠離之要而身心不離有為善也

觀無所歸而歸趣善法
肇曰諸法如無所
來終無所歸雖知

無歸而常
歸善法也
觀於無生而以生法荷負一

切
肇曰雖見無生而
處生荷彼也
觀於無漏而不斷諸

漏
肇曰凡諸無漏真無為同體自無相皆無為行也
雖見無漏而與彼同漏同漏有二有為入生死實

未斷漏者有已盡
漏而現不斷者
觀無所行而以行法示教

化衆生

摩曰法性無業何所修行唯知無行而教必以行者也

觀於空

無而不捨大悲

摩曰諸法之相唯空唯無然不以空無捨於大悲也

觀正法位

什曰謂無生滅取證法也

而不隨小乘

摩曰

正法位者觀無為取證之地也

觀諸法虛妄無生無人無

主無扣本願未滿而不虛福德禪定

智慧

摩曰諸法因緣所成虛假無本以何為實以何為主雖知如此然未滿不以功德定惠歷

假而弗修也生日不往無為是窮理將入生死之懷以滿願為極故終明之焉

修如此法

是名菩薩不住無為

摩曰備修上法則不證無為證謂觀無為自證

道成自證道成即住無為也

又具福德故不住無為

摩曰

上直明菩薩不盡有為不住無為未釋所以不盡所以不往夫大士之行行各有以妙期有在故後對而明之

夫德之積也必滋有津若住無為則功德不具也

具智慧故不盡有

為

什曰上一門中現一義今明一門中兼具二義若不住無則不盡有則不住無也摩曰智之

明也必由廣博若廢捨有為則智慧不具生日惣觀前也所以欲住無為者貪其樂耳福德既具便自常樂沒

何會哉所以欲盡有為若惡其苦耳樂於備已自無苦有何惡哉

大慈悲故不

往無為

肇曰慈悲入生死豈住無為之所能者也

滿本願故不

盡有為

肇曰滿願由積德豈捨有為之所能生曰別離前也以慈悲為懷者不得貪已樂也

欲滿本願者不得計已苦也此取功德前句智慧後句略舉二端為備也矣

集法藥故

不住無為

肇曰採良藥必在山險非華堂之所出集法藥必在險有非無為之法所出焉

隨授藥故不盡有為

肇曰藥捨有為則隨群生隨絕何能隨而授藥

生曰離前則是反入生死必能救眾人故有下四句也集法藥者使備有諸法理也為功德息矣隨授藥者知其可生隨病授也
知衆生病故不住無為
為利惠意矣

肇曰習知衆生病必知病所盡豈無為之所能乎生曰解其病相功德意也

滅衆生病

故不盡有為

肇曰滅衆生病必造有治豈盡有為之所能生曰達病所應智慧意也

諸正士菩薩以修此法不盡有為

不住無為

肇曰二法雖異而行必相因故對是而辯之明行各有以適用不同也

名盡無盡無閼法門波等當學

肇曰

有為故無閼德之累不住無為故無獨善之闕此二無閼門是菩薩弘道之要路佛事無方之所由勸彼今學示其佛事不思議道令必審諸佛無若于也
爾時彼諸菩薩聞說

此經云云云云
法華經云云云
法華經云云云
法華經云云云

是法皆大歡喜以衆妙華若干種色
若干種香散徧三千大千世界供養
於佛及此經法并諸菩薩已稽首佛
足歎未曾有言釋迦牟尼佛乃能於
此善行方便言已忽然不現還到彼
國

見阿闍佛品第十二

大阿闍佛出摩訶薩婆國
摩訶薩婆國摩訶薩婆國
摩訶薩婆國摩訶薩婆國
摩訶薩婆國摩訶薩婆國

摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國摩訶薩婆國

爾時世尊問維摩詰汝欲見如來為

以何等觀如來乎

什曰若自有惠眼則能玄
照不待觀形若無惠眼則

對形而隔故問其所以何等觀如來後次觀佛有三種
一觀形二觀法身三觀性空問言汝三觀中作何等觀
耶下盡以性空答此章悉用中百觀破相義明如來性
空更無異義故不疏問耳摩口向命文殊共來見佛雖
復舉目順俗而致觀不同如來逆觀其情將顯其來觀
之旨以明佛事不可思議故知而問也生日維摩詰向
命諸菩薩共來見佛述在入相佛焉然見佛者
非謂形接得見便為見也是以問之以明見焉
詰言如自觀身實相觀佛亦然

摩口佛
者何也

蓋窮理盡性大覺之稱也其道虛玄固以妙絕常境
心不可以智知形不以像測同万物之為而居不為之
域處言數之內而止無言之鄉非有而不可為無非無
而不可為有寂寞虛曠物莫能則不知所以名故強謂
之覺其為至也亦以極矣何則夫同於得者得亦得之
同於失者失亦得之是以則真者同真偽者同偽如來
靈照冥諧一彼實相實相之相即如來相故經曰見實
相法為見佛也淨名曰觀身實相以為觀如來相我存
於是生曰若謂已與佛接為得見者則已與佛異相去
遠矣豈得見乎若能如自觀身實相觀佛亦然不復相
異以無為為得見者也

我觀如來前際不來後際

不去今則不住

生曰若以見佛為見者此理本無佛又不見也不見有佛乃為

見佛耳見佛者見此人為佛從未來至現在從現在入
過去故推不見三世有佛也過去若有便應更來然其
不來明知佛不在過去矣未來若有便應即去然其不
去明知佛不在未來矣現在若有便應有住然其不住
明知佛不
在現在矣

不觀色不觀色如不觀色性

不觀受想行識不觀識如不觀識性

摩曰法身超絕三界非陰界入所攝故不可以生住去
來而觀不可以五陰如性而觀也生曰何云不見佛者
或是已不能見非無佛也故復推無佛可見以盡之焉
入佛者五陰合哉若有便應色即是佛若色不即是
佛便應色外有佛也色外有佛又有三種佛在色中色
在佛中色屬佛也若色即是佛不應待四也若色外有

佛不應待色也。若色中有佛，佛無常矣。若佛中有色，佛有分矣。若色屬佛，色不可變矣。色若色之事也。如若色不異也。性者無本為色也。既言其事事或可改，故言如也。雖曰不改本或不然，故言性也。然則要備三義，然後成色。義也是以加性五事，亦不得而殊也。至識皆同之焉。既無所見，乃為見寶也。以寶見為佛見寶，所以見佛也。

非四大起同於虛空
肇曰：法身如空，非四大所起造也。生

日向雖推無人相，佛正可表無實。人佛耳未足以明所以佛者，竟無入佛也。若有人佛者，便應從四大起而有也。夫從四大起而有者，是生死人也。佛不然矣。於應為有佛常無也。

六入無積
生

夫有人佛者，要從六入積而或出也。既無有積，夫有人佛乎？五是四大所造，故就六以明之焉。

眼耳

鼻舌身心已過

肇曰：法身過六情，故外入無所積。生曰：上言六入無積，故無人

佛者正可無後世。人佛耳未足以明今亦無也。故復即六入云已過也。六入已過者，無積為甚久矣。

不在三界

生曰：上言六入已過，容正在有六處過或不及，無六入處也。故復云不

在三界二垢已離

肇曰：既越三界，安得三界之垢。生曰：三垢已離，故不在三界也。

以無三為不在三矣

順三脫門

生曰：順三脫門，故離三垢也。以三離三也。

明與無明等

肇曰：法身無相，體順三脫，雖有三明而不異無明也。生曰：順三脫門

則等明無明也。三脫門既三而明，故復就三明言之也。

不一相不異相

摩訶無像不像故不可為一像而不像故不可為異生
曰等者兩共等也兩共等者不一不異也

不自相不他相

摩訶不自而同自故自而不自
不他而同他故他而不他無相

之身豈可以一異自他而觀其
體耶生曰有自他則異矣

非無相非取相

摩訶既非無物之相又非可取之相生曰
若無相為一矣又不可取無一異相也

不此岸

不彼岸不中流

生曰順三脫門則到彼岸矣若
有到則不到也無到不到也

後為到耳此岸者生死也彼岸者涅槃也
中流者結使也

而化衆生

摩訶曰欲言此岸寂同涅槃故言彼岸生死涅槃又非中
流而教化衆生此蓋道之極也此岸生死彼岸涅槃中

流賢聖也生曰夫化衆生使其斷結離生死至泥洹耳
所向言無三似若不復化之故云余也然則三不無矣

觀於寂滅而不永滅

摩訶曰觀於寂滅觀耶
寂滅滅而不滅豈可

形名生曰既云化衆生復似是有衆生故
言觀寂滅也觀寂滅者非永滅之謂也

不此不

彼

生曰若化衆生似復在此在彼也在
此在彼者應化之跡耳非實余也

不以此

不以彼

摩訶曰不此而同此故此而不此不彼而同
彼故彼而不彼豈復以此而同此以彼而

同彼乎此明聖心無有以而同也生曰雖云不在此不
在彼或復可以此彼之跡化之矣此彼是衆生所取非

佛以

不可以智知不可以識識

摩訶曰夫智
識之生也

於相內法身無相故非智識之所及生曰既不在此彼又不以此彼豈可以智知識識言其於哉

無晦無明

肇曰明越三光誰謂之闇闇踰冥室誰謂之明然則在闇而闇在明而明能闇

能明者豈明闇之所能故曰無闇無明也生曰明不在

迹為晦矣然理不得在耳非為晦也迹反

無名無

有明為明矣然是彼取得可止為之明也

相

肇曰不可以名名不可以相相生曰迹中

無強

無弱

肇曰至柔無逆誰謂之強剛無不伏誰謂之弱生曰運動天地非為強也應盡無常亦非弱也

非淨非穢

肇曰在淨而淨誰謂之穢在穢而穢誰謂之淨然則為強弱淨穢者果非強弱

淨穢之所為也生曰相好嚴身非其淨也全捨身

非穢也

不在方不離方

肇曰法身無在而無不在故不在方無不

在故不離方生曰東感則東西感則西豈在方哉然其佛之應復不得言方非佛也故言不在不離也

非有為非無為

肇曰欲言有耶無相無名欲言無耶備應方有生曰若有則有

為若無則無為而佛既無此有又不無有何所是有為無為哉

無示無說

肇曰非

及豈可說以示人生曰應見者示應聞者說也佛本無示無說耳

不施不慳不

戒不犯不忍不恚不進不怠不定不

亂不智不愚

生曰以六度為體故能有如向之應耳而度有度者則不度也無度

不度然

不誠不欺

肇曰不可以善善不可以惡惡後度耳

有誠者則不誠妄無誠不誠然後誠耳

不來不去

生曰既度既誠便應有感為不

感盡則去也若有此來去者復不來去也

不出不入

肇曰寂余而往泊余而來出坐

入冥孰識其動生日來為出去為入也

一切言語道斷

肇曰體絕言徑生日

稍結之也言

以六度無相為

非福田非不福

田

生曰以無相為佛故能使人供養得福為福田矣若使是者則有相乎

非應供養

非不應供養

肇曰無相之體莫觀其畔孰知田與非田應與不應乎生日福田則

應供養非福田

非取非捨

肇曰取之則失真捨之則乖道生日福田故應

取非福田

非有相非無相

肇曰寂寞無形非有相也相三十二

非無相也生日若是福田為福德人也福德之人則有相緣矣

同實際等法性

生曰無相便是之矣謂佛為異故言同等

不可稱不可量過諸稱

量

肇曰無相之體同實際等法性言所不能及意所不能思越圖度之境過稱量之域生日既同實際

等法性豈可以意而量之哉過此稱量若言非所及之謂也

非大非小

肇曰大

不可為小細入無間不可為大能大能小者其唯無大小乎生日言小則大包天地言大則細入無間

肇曰非龜
故非是也

肇曰非聲
故非聞也

麝曰
非香

味觸故非三情所覺也

肇曰非法故非意所知也生曰
非徒不可見聞覺知亦無可作

見聞覺知者矣

瑩曰無漏之體純結縛生曰既
無見聞覺知於何生結縛哉

等諸智同衆生

生曰豈復容智出於群
質自異於衆生哉

於語

法無分別

肇曰等實相之智同衆生之性渾然無
際豈與法有別乎生日於一切法都無

復分別

一切無得無失無濁無惱

肇曰無
得哉無

情也

失無清故無濁事外之體何可惱哉生曰有失為過

無作無起

生曰有濁有惱
便是作起後身

無生無滅

摩曰法
身無為

絕於施造孰能作之令起生之使滅乎
生曰既作起後身則有生滅者矣

無畏無憂

無喜無厭

生曰若有生滅是可畏法也更何生而憂滅矣憂飲無已故可厭也

無已有無當有無今有

肇曰法身
無寄絕三

世之有三災不鮮為其惠始終無以化其體恬淡寂泊
無為無數豈容憂畏喜狀於其間哉生曰既無憂欣不
復受諸
有也
都結之
世尊如來身為若此作如是觀

世尊如來身為若此作如是觀

復受諸
有也

不可以一切言說分別顯示

都結之也

三交之水月二
水填至二福至
火乃有月以
几年六火填初
福至水二福又
注一十却有凡
災起填至三
福至千災大
却有大三灾始
知此之也

三十一

死猶化往物無舍利弗沒者為虛誑法環

財之相生者為虛誑法相續之相華

先是沒生之相也生日菩薩雖沒不盡善本

雖生不長諸惡什曰凡夫死時起惡滅善既生則眾惡增長菩薩則不然復次

凡夫善本盡故命終長顛倒惡心然後受生菩薩則不

無法化清淨隨意所之故無此一患無此一患則雖有

有去來而非沒生之謂也上先以性空明無沒生今以

法化自在明無沒生求之二門則沒生無寄而問沒生

失之遠矣肇曰善惡若甘是虛誑相續之相敗壞法耳

然凡夫生則長惡沒則盡善菩薩生則長善沒則盡惡

沒生雖同長盡不一然俱是更誰敗壞之相何異化

耶生日生死尚不實不應致問况都無之耶生死沒者

福德盡故也生是時佛告舍利弗有國名

妙喜佛號無動是維摩詰於彼國沒

而來生此華曰上言無生此出生是應物而明未始無益舍利弗言

未曾有也世尊是人乃能捨清淨土

而來樂此多怨害處華曰此土乃於維摩餘國怨害最多

諸語舍利弗於意云何日光出時與

冥合乎答曰不也日光出時則無衆
冥維摩詰言夫日何故行闇浮提答
曰欲以明照為之除冥維摩詰言菩
薩如是雖生不淨佛土為化衆生不
與愚闇而共合也但滅衆生煩惱聞
耳是時大衆渴仰欲見妙喜世界無
動如來及其菩薩聲聞之衆佛知一

切衆會所念告維摩詰言善男子為
此衆會現妙喜國無動如來及諸菩
薩聲聞之衆衆皆欲見

佛曰為下欲修淨
國及往生者現其

刹也不遙現而接來者將顯維摩神力故也即事顯情
悅而悟深故舉令現此事耳摩曰既觀大衆渴仰之情
將顯淨名不思議
德故告令現本國於是維摩詰心念吾當

不起于座接妙喜國鐵圍山川溪谷
江河大海泉源須彌諸山及日月星

宿天龍鬼神梵天等宮并諸菩薩聲

聞之衆城邑聚落男女大小乃至無

動如來

摩曰屈尊為難故言乃至

及菩提樹諸妙蓮

華能於十方作佛事者

什曰華上或現化佛或放光明及說

法種種變現發悟衆生也摩曰彼菩提樹及妙蓮華皆能放光明於十方作佛事及華上化佛菩薩亦於十方作佛事皆通取來也

三寶階從閻浮提至忉利

天以此寶階諸天來下悉為禮敬

摩曰欲天報通及能禮敬然彼土以寶階嚴飾為遊

戰之路故同以往友也

閻浮提人亦登其階上并

忉利見彼諸天

摩曰嚴淨之上福慶所集人天之報相殊未幾故同略言有

交遊之歡娛也妙喜世界成就如是無量功德

上至阿迦膩吒天下至水際以右手

斷取如陶家輪

什曰梵本云如斷泥今言如陶家輪則就中央斷取如陶家輪

下土著地四邊用泥取

入此世界猶持華鬘示一

切衆作是念已入於三昧現神通力

摩曰重為輕根靜為躁君非三昧之力無以運神足之動

以其右手斷取

妙喜世界

什曰斷取明不盡來

置於此土彼得神

通菩薩及聲聞衆并餘天人俱發聲

言唯然世尊誰取我去願見救護

摩曰

大通菩薩遙見變瑞為衆而問其餘天人未了而問恐畏未盡故求救護

無動佛言

非我所為是維摩詰神力所作其餘

未得神通者不覺不知已之所往妙

喜世界雖入此土而不增減於是世

界亦不迫隘如本無異爾時釋迦牟

尼佛告諸大衆汝等且觀妙喜世界

無動如來其國嚴飾菩薩行淨弟子

清白皆曰唯然已見佛言若菩薩欲

得如是清淨佛土當學無動如來所

行之道

肇曰登高必由其本求果必尋其因

現此妙喜國時

娑婆世界十四那由他人

肇曰十萬為一那由他也

發阿耨多羅三藐三菩提心皆願生於妙喜佛土釋迦牟尼佛即記之曰當生彼國時妙喜世界於此國土所應饒益其事訖已還復本處舉眾皆見佛告舍利弗汝見此妙喜世界及

無動佛不

肇曰將因舍利弗明聖集難過經道難聞故別問汝見不

唯然

已見世尊願使一切眾生得清淨土

如無動佛獲神通力如維摩詰

肇曰因其所見

而生願也

世尊我等快得善利得見是人

親近供養

肇曰自慶之辭

其諸眾生若今現

在若佛滅後聞此經者亦得善利況復聞已信解受持讀誦解說如法修

行若有手得是經典者便為已得法

寶之藏

摩曰手得經卷雖未誦持如人已得寶藏未得用耳上直以聞通況今別結其德

其非降也

若有讀誦解釋其義如說修行則

為諸佛之所護念

摩曰行應於內護念於外理會冥感自然之數耳

其有供養如是人者當知則為供養

於佛

摩曰是人即佛所護念人

其有書持此經卷者

當知其室則有如來

摩曰隨所止之室書持此經當知其室即有

來書持重於手得也

若聞是經能隨喜者斯人則

為取一切智

摩曰若聞是經能隨義而喜者斯人會得一切智故言取

若能信解此經乃至一四句偈為他

說者當知此人即是受阿耨多羅三

藐三菩提記

摩曰明一四句為他人說其福多於隨喜故言即是受記前言取者

以會歸為言

耳未及記耳

法維摩詰經卷第九

注維摩詰經卷第十

後秦釋僧肇選

法供養品第十三

爾時釋提桓因於大眾中白佛言世
尊我雖從佛及文殊師利聞百千經
未曾聞此不可思議自在神通決定
實相經典什曰維摩詰接妙喜世界來入此境及
上來不思議事皆昔來所見未有若此

之奇也放光等所明實相廣散難尋此經略叙眾經要義明簡易了故數未曾有也亦云會我為妙故數未曾有也摩訶說經將訖舍利弗已慶美於上帝釋復欣其所遇而致歎也此經言雖簡約而義包群典坐不踰日而備觀通變大衆微遠之言神通感應之力一時所遇理無不盡又以會我為妙故數未曾有也

如我解佛所說義趣若有眾生聞是經法信解受持讀誦之者必得是法不疑什曰若累深信薄者經涉生死究竟必得若善積而悟深者隨願輒成之不久不以劫數為限也何況如說修行摩訶曰是法即上不可思議自在神通決定實相法也

如我解佛義深遠難過若聞能誦持者必得不疑況如說修行者斯人之德自列於下也

則為開眾思趣摩訶曰八難眾趣開諸善門摩訶曰人天涅槃

常為諸佛之所護念降伏外學摧

滅魔怨摩訶曰四魔怨也脩治菩提什曰梵本菩提下有道空道即

安處道場摩訶曰在道場成佛道名菩提今雖未成便為修治佛道安置道

履踐如來所行之跡摩訶曰如說修行則同佛行

世尊若有受持讀誦如說修行者我

當與諸眷屬供養給事所在聚落城
邑山林曠野有是經處我亦與諸眷
屬聽受法故共到其所其未信者當
令生信其已信者當為作護摩曰天帝
欣其所遇
故致未曾之歡兼欲護
養以弘其道矣佛言善哉善哉天帝

如汝所說吾助爾喜此經廣說過去
未來現在諸佛不可思議阿耨多羅

三藐三菩提

什曰梵本此菩提下有法字也生
曰經說佛惠則惠在經矣經尚有

惠則是佛
之法身矣

是故天帝若善男子善女人

受持讀誦供養是經者則為供養去

來今佛

摩曰善其護持之意也三世菩提不思議
道皆陳在經經若受持護養則為供養三

世諸佛故助汝喜生曰夫以衣食供養者存其四體而
之也若受持讀誦此經既全其理又使日增於佛法
身亦不亦有
供養義乎天帝正使三千大千世界如

來滿中譬如甘蔗竹葦稻麻叢林若

有善男子善女人或一劫或減一劫
恭敬尊重讚歎供養奉諸所安至諸
佛滅後以一一全身舍利起七寶塔
縱廣一四天下高至梵天表刹莊嚴
以一切華香瓔珞幢幡伎樂微妙第
一若一劫若減一劫而供養之於天
帝意云何其人植福寧為多不釋提

桓因言多矣世尊彼之福德若以百
千億劫說不能盡佛告天帝當知是
善男子善女人聞是不可思議解脫
經典信解受持讀誦脩行福多於彼

摩曰供養之福以方惠解般若諸經類有成按生日衣食供養奉以施功致福非求理之法據此正可生人天之中終不得成佛也供養法身者以佛所體為懷至於大悟智慧而以相比豈可同年而語其優劣哉

所以者何諸佛菩提皆從是生

生日體此經理

終成菩提，菩提之相不可限量。生曰菩提，故從中生。

以意限量之矣。以是因緣，福不可量。肇曰：高木必起，重壤瑾瑜必生。

荆岫所以無量之果，必由無量之因。諸佛菩提皆從習此經而生，菩提之道以無相為相，無相之相不可限量。因是生福，福何可量也。生曰：以無相為受持之福，福無盡者也。佛告天帝：過去

無量阿僧祇劫，時世有佛，號曰藥王。如來應供，正徧知，明行足，善逝，世間解，無上士，調御丈夫，天人師，佛，世尊。

世界曰大莊嚴，佛壽二十小劫。其穀聞僧三十六億，那由他菩薩僧有十二億。天帝是時有轉輪聖王，名曰寶蓋，七寶具足，主四天下，王有千子，端正勇健，能伏怨敵。爾時寶蓋與其眷屬供養藥王如來，施諸所安，至滿五劫，過五劫已，告其千子：汝等亦當如

我以深心供養於佛於是千子受父

王命供養藥王如來復滿五劫一切

施安聲曰上以財供養受持即法供養也如來將成法供養義故引成事以彰其王其王

一子名曰月蓋獨坐思惟寧有供養

殊過此者什曰真或有大德諸天殊特供養若有過此真欲及之云雖盡已所珍不能上

統聖心真所珍之外有以暢其誠心故發斯念更惟勝

供也華曰極世有珍無以據其至到之情真所珍之外別有妙養以暢其誠心又宿緣將會故生斯念以佛也生曰引過去以驗供養法身為勝也

神力空中有天曰善男子法之供養

勝諸供養什曰若財供養則於佛無用於眾生無益故非所欣也如來積劫不為眾生若

奉順經典如說脩行則稱悅聖心乃真供養也華曰藥王如來知其將化故變為空神而告之生曰法供養者

行法即為供養也即問何謂法之供養天曰汝

可往問藥王如來當廣為汝說法之

供養即時月蓋王子行詣藥王如來

稽首佛足卻住一面向佛言世尊諸

供養中法供養勝云何名為法供養

佛言善男子法供養者諸佛所說深

經什曰三藏及雜藏菩薩藏五藏經也上四藏取中深義說實相等故得為深經也從此至下十方三

行法供養義也生曰先明經也深經者謂佛說實相法

以為善薩道也一切世間難信難受生曰實相理均豈有深淺哉世

間信與之反信受甚難生曰妙絕人微妙難見心見之難矣

清淨無染摩曰深經謂方等第一義經也其旨深玄非有心之所得微妙無像非明

者之所觀起絕塵境無染著生欲以有心有明而信受

見者不亦難乎自此下美深經之旨諸佛所說深經即

佛法身也夫財養養四體法養養法身若能護持斯經

令法身增廣者此供養之上也生曰無相可取故不得

生垢若能見之非但分別思惟之所能得

垢亦除也什曰要須禪定等諸功德非但智慧分別之所能得也亦云要用實智慧然後能了非分別取相所能解也

摩曰第一義經微遠無相自非明招孰能分別業之差

別雖由分別然非分別之所能得得之者其唯無分別

乎故曰非但分別也生菩薩法藏所攝什曰凡日要積功德然後會合隨羅尼印

印之

什曰：惣持有無量實相，即惣持之一。若經云：諸實相，實相即是印，以實相印封此經，則為法藏。

也。後次印梵本，言相實相也。以實相為經標相也。聲曰：菩薩法藏之所攝，故非小乘之實。惣持印之所印，固非域中之道。惣持印所印，必真法藏所攝。所攝必實，既藏以法藏印，以惣持，豈是常人所能開發，以明法寶深固難可闢闢也。生曰：陀羅尼者，持也。若持實相不失，於諸天人魔梵之中，不復畏有不通之義。譬若王河為信，閱津諸禁，真能呵留，果是印持所印之經，則無有開。至不退轉。生曰：理無印持所印之經，則無有開。成就六度。什曰：言此經能令人不退，成六度，以成大乘大衆之所出，莫不由斯典也。生曰：非但不退而已，乃極諸法邊涯焉。善分別。

義

生曰：義謂言中之理也。而此經善分別之。

順菩提法

什曰：深經所說於理。

無差，故言善分別。善分別，故順菩提也。聲曰：善分別實相之義，順菩提無相之法也。生曰：正以載菩提法為經，故無非。衆經之上。什曰：舉其深者，於衆經為上也。矣。聲曰：三藏十二部，方等為第一。

生曰：九十六種。

入大慈悲

什曰：深經能令人入也。聲曰：深經所以建慈悲。

離衆魔事

什曰：凡非法緣，悉魔之事。

及諸邪見

聲曰：魔四魔見。

六十二見也。正教既弘，衆邪自息。生曰：魔邪皆起於惑。若體此經，則離之矣。

順因緣法

什曰若法是有則不生滅若法全無亦不生滅不生滅則與因緣相違深經所說非有非無非有非無故明因緣法也生曰說不違因緣理也

無我無人無眾生無壽

命空無相無作無起

摩曰法從因緣生緣則無自性無自性則無主

能令眾

生坐於道場

生曰坐道場時思惟十二因緣如此故得成佛

而轉

法輪

摩曰深經之所能也生曰既成佛復能使人悟斯法

諸天龍神

閻婆等所共歎譽

什曰以深經能成佛達轉法輪則天人蒙度所以群

聖共歎深經也摩曰既有此能故有此譽生曰歎譽法輪

能令眾生入佛

法藏

摩曰未有捨背深經而能入佛法藏者生曰體此經者入佛法藏也

攝諸賢

聖一切智惠

摩曰一切賢聖之智無離深經也生曰三乘皆同以其理為悟故無

不說眾菩薩所行之道

摩曰菩薩所行其道無方八万眾行

皆陳之深經也生云雖曰撮攝賢聖智惠而一乘不盡其理唯是菩薩所行之道而已

依於

諸法實相之義

什曰經說實相故經依於實相也生曰言不遠宗也

明宜無常苦空無我寂滅之法

摩曰不

辯四非常者非平等教也。法實相乃曰明也。生曰成諸法實相之義。則盡然表不得。不無常而無無常相也。

能救一切毀禁眾生

什曰小乘法中五逆罪及犯四重禁則皆

棄而不救大衆深法則無不救也。生曰體之則出毀禁罪之境也。

諸魔外道及

貪著者能使怖畏

摩曰毀四禁犯五逆小乘法所不能救衆魔外道貪

著豪姿小乘法所不能滅能救能滅者。其唯大衆方等深經乎。生曰恐失其有。諸佛賢聖

所共稱歎

摩曰諸佛共稱以明其法必真也。生曰唯諸佛賢聖得其為美故歎之。

背生死苦

生曰體之則結盡泥洹也。

示涅槃樂

摩曰生死

雖甚難至難法解雖樂識之者寡自非深經。軌其難生曰既達因緣法則知息之為樂矣。十方

三世諸佛所說

摩曰諸佛雖殊其道不二古今雖異其道不改以明第一義經

常一不差也。美深經託於是也。生曰十方三世諸佛無不必同也。

莊聞如是等

經

摩曰大衆深經其部無量故言等也。

信解受持讀誦以方

便力為諸眾生分別解說顯示分明

守護法故是名法之供養

什曰上來顯數深經念始更明

法之供養。法供養摩曰如是等經盡諸佛法身也。莊聞如是等法信解護持宜示分別今大法增廣音聲

之似也。成法身。生曰。以受持

諸法。大受護之。我故名法供養。

又於諸法如

說脩行。什曰。上章明奉順經典。真法供養也。如說

生忍。以下智。三寶。實法也。肇曰。上以信解護持。下

取。以爲法。養念。明內行。應順。爲法供養也。謂。而

經。說。六度。諸法。生曰。如經說。而脩。隨順十二

行。最。深。者也。故。別。明。之。焉。

因緣。生曰。情不復。離諸邪見。生曰。既而因緣

得無生忍。生曰。順因緣。理。無復。決定無

我無有衆生。生曰。不悟緣起。故有邪見之迷。我

我之感。若如。說。行。則得。明。惠。明。

十二因緣。根源所由。故能離諸邪見。得無生忍。無復吾

我衆生之想也。見緣。如緣。謂之隨順。明白有無。謂之

定。皆智用。而於因緣果報。生曰。無生忍之爲

之別稱也。無我無衆生。而非。無違無諍。什曰。見法。如法。故

無受報之主也。離諸我所。肇曰。無違無諍。即隨順。義也。五受

也。所也。若能明見。因緣果報之性。順而無違。則離諸我所。

也。止直觀。因緣。如無造者。故離我見。今觀。因緣果報。知

無屬者。故離我所見也。依於義。不依語。肇曰。三

生曰。亦離我所。宜尋言。則失至且妙理。常一語。應無方。而欲以無方之

語。一之理者。不亦謬哉。是以依義。不依語者。見之

明也。生曰：不復。逐語取相，而昧其理也。

依於智，不依識。摩訶六識識六

塵而已，不能分別是非，分別是非，其唯正智乎？是以行者依智，不依識也。生曰：若識以著為精，智以達理為用，終不復從。依了義經，不依不了義經。

識非智也。佛所說經，自有義旨分明，通無易了者，應依亦不有應時之經。說言合道，聖意難知，自未了者，不可依也。生曰：辨理者，為了義經也。雖曰巧辭，而無理者，為不了義也。依於法，不依久。

佛言：我泥洹後，當依止四法，以為大師。所謂四依法也。明此四法，可依止可信受也。依於法，不依久者，法謂經教也。當依經法，不可以入勝故。昔法依人也。法有二種：一、文字語言；二、義法。莫依語也。義亦有二種：一、識所知

義，二、智所知。義識則唯求塵，五欲不求實利智，能求實利，棄五欲，故依智所知。義不依識所知，義為未智所知。義故依智也。智所知，義亦有二種：一、了義經，二、不了義經。不了義經，如佛說親父母，無罪，未分別，是不了義也。若言無明是父，愛是母，生死根本，故名父母，斷其本則生死盡，故言殺之無罪。既分別了義經也。後次若佛言：佛是人中第一涅槃，是法中第一如是等，皆名了義也。是故當依了義經。其依不了義經，聲曰：法雖由人弘，而人不必盡，應於法法有定體，人無常，則所以行者依法，不依人也。生曰：人行理無非法，為法也。苟曰有法不達下，我若無法，若雖隨順法，相無所入，無所歸。摩訶曰：法即下，因緣法也。上順因緣，知法無盡也。法從緣而有，從緣而無，其

有不從未來來其無不歸入過去故曰無入無歸一生
曰後隨順法相無入無歸之義也無入無歸盡二實

也

無明畢竟滅故諸行亦畢竟滅乃

至生畢竟滅故老死亦畢竟滅

付曰此即四依

中如實法也上十二因緣明如說修行隨順因緣故得
無生法忍今明行四依依十二因緣如實相也律曰無
明十二之根本無明即滅餘緣亦滅也畢竟諸法常
滅不復更滅始終常滅不復更滅乃所以成無盡滅其
也生曰畢竟滅者終要然也終既要滅生豈作如是
有哉生若不有其誰有滅耶則無入無歸也

觀十二因緣無有盡相

摩曰滅盡義曰白畢竟滅而曰

盡者謂不滅生於不滅畢竟常滅則無不滅不復
無不滅則滅無所滅滅無所滅即是無盡義也

起見

摩曰止觀因緣無生離常我等諸見今觀因緣無盡離斷滅等諸見

是名最

上法之供養

摩曰若能順行深經明見緣起具足四依離諸見者法養之上也止

直明諸持此內行應順故言最上也生曰

佛告天

帝王子月蓋從藥王佛聞如是法得

柔順忍

什曰柔謂軟鈍也於實相法未能深入軟智軟信隨順不違故名柔順忍也摩曰心

及無生名柔順忍

即解寶衣嚴身之具

以供養佛白佛言世尊如來滅後我

當行法供養守護正法願以威神加

哀達今令我得降魔怨脩菩薩行

四魔金馬三怨一煩惱二天魔三外道也如來滅後月

盡道力未足若加威神則為魔所壞不能降伏故請

加威神摩日聞法供養欣欲行多然經佛知其深

道深遠非已力所弘故願加威神也心所念而記之曰

什曰欲令後人信伏故記其守護法藏也汝於末後守護法城天帝時王子月

蓋見法清淨聞佛授記以信出家

若俗誠自纏無於淨法知非魔穢之所脩集善法

弘道故出家修淨以弘淨法矣精進不久得五神通具菩薩道

如通達佛得陀羅尼

什曰是無斷辯才

辯才無盡隨其說於佛滅後以其所得神

之入山小中斷也通持辯才之力

什曰以神通力故能見經滿十小劫

辯才方故能等為人說有此三力持法者也

王如來所轉法輪隨而分布

入摩曰分布法輪即弘

法養也

月蓋比丘以守護法勤行精進

即於此身化百萬億人於阿耨多羅

三藐三菩提立不退轉十四那由他

人深發聲聞辟支佛心無量衆生得

生天上天帝時王寶蓋豈異人乎今

現得佛號寶炎如來其王千子即賢

此是列名

劫中千佛是也從迦羅鳩孫駄為始

得佛最後如來號曰樓至月蓋比丘

則我身是如是天帝當知此要以法

供養於諸供養為上為最第一無比

摩曰吾成正覺由法供養以是可知法養為上矣

是故天帝當以法

之供養恭敬於佛

摩曰行法養即恭敬佛也

囑累品第十四

於是佛告彌勒菩薩言彌勒我今以
是無量億阿僧祇劫所集阿耨多羅

三藐三菩提法

什曰言此經是菩提之因

付囑於汝

什曰不付阿難以其無有神力不能廣宣故不付也維摩非此土菩薩故不囑也文殊漢無定方故不囑囑彌勒者以於此成佛故也佛自以神力宣布欲成彌勒功業故也摩曰不思議經即佛無上菩提之道其道深遠難可越成吾無量劫不惜身命由施輪須弥而施過江海勤苦積集今始得就良彼長遠故無之竹帛然群生薄德魔軍熾盛吾道多難非汝不弘嗣正之第所以重囑累之也

如是輩經於

佛滅後末世之中汝等當以神力廣

宣流布

什曰用神通則能消伏魔怨廣宣無碍矣

於閻浮提無

令斷絕

摩曰城高則衛生道尊則魔盛自非神力無以制持故勸以神力矣

所以

者何未來世中當有善男子善女人

及天龍鬼神乾闥婆羅刹等發阿耨

多羅三藐三菩提心樂于大法若使

不聞如是等經則失善利

什曰若不聞此經或墮二

衆則失大衆善利也

如此輩人聞是等經必多信

樂發希有心當以頂受隨諸衆生所

應得利而為廣說

肇曰法之通塞損益若其故勸發頂受廣說者

彌勒當知菩薩有二相

什曰若好雜句應投之以文若好深

法即誨之以義要宜知其相故為辯二相也肇曰行之深淺各有異相得失兩陳以屬護持法者也

何謂為一二者好於雜句文飾之事

肇曰文者何耶妙旨之歸基耳而新學皆淺末能忘言求理捨本尋末唯文飾是好

二者

不畏深義如實能入

肇曰妙旨幽深微言

耶若好雜句文飾事者當知是為新

學菩薩若於如是無染無著甚深經

典無有恐畏能入其中聞已心淨受

持讀誦如說脩行當知是為久脩道

行

肇曰無染無著經之深者自非久行孰能無畏

彌勒復有二法

名新學者

什曰將欲令人信樂深經慎新學之過故廣記新學過也

不能

決定於甚深法何等為二一者所未

聞深經聞之驚怖生疑什曰始聞則驚尋之則疑疑則起謗

不能隨順毀謗不信而作是言我初

不聞從何所來二者若有護持解說

如是深經者不肯親近供養恭敬或

時於中說其過惡肇曰一毀法二毀人有此二法

當知是新學菩薩為自毀傷不能於

深法中調伏其心弥勒復有二法菩

薩雖信解深法猶自毀傷而不能得

無生法忍肇曰上雖聞深經不能信解今雖信解不能行應摩訶諸失以訖後學也

何等為二一者輕慢新學菩薩而不

教誨什曰自恃深解故生慢也肇曰雖解深義未為心用尊已慢入不能誨益此學者之失也

二者雖解深法而取相分別是為二

法什曰雖不生慢而有取相之累也肇曰因其所解而取相分別雖曰為解未合真解此學者之內患

也彌勒菩薩聞說是已白佛言世尊

未曾有也如佛所說什曰數佛上來而說經及辯菩薩異相也

我當遠離如斯之惡華曰一生大士豈有如斯之惡各聞而後離耶

賢斯言者為未離者耳奉持如來無數阿僧祇劫

所集阿耨多羅三藐三菩提法盡求

來世善男子善女人求大乘者當令

手得如是等經與其念力其念力令不忘

也問曰昔時魔常來下壞亂學人今何因不來答曰優

波掘恩力故佛在世時有外道薩連尼持大聰明能論

議心大高慢知佛法尊妙意欲出家問佛言我若出家

智德名聞如佛不佛言不得又問得如舍利弗不佛言

不得如是是一問五百弟子乃至問得如羅睺羅不答

言不得於是屈捷言我出家既不得如佛又不得知佛

子何用出家又問後當得不佛言後世無諸大人然後

當得屈捷命終已佛涅槃後百年阿育王時生出家學

道得阿羅漢有大名聲教化國人令得阿羅漢除度夫

不度婦度婦不度夫不在數中但取夫婦俱時得阿羅

漢者以弟子敬之積集滿屋後死時以弟子焚身不

毀餘物未涅槃時嘗於林中坐禪見一餓狗餓將死

常減食與之諸比丘各分食而與狗透腹腹欲死時諸

比丘各各坐繩牀圍繞守視誦經說法狗以善心聽諸

法

比丘又聞法音命終已生第六天有大威德與魔三共
坐時狗已集爛彼魔心念何因有此大人與我共坐
其本緣乃知是狗即大瞋恚是優波掘比丘使走其狗
與我共坐當作方便令其毀辱時優波掘林中坐憐入
滅盡定魔即以天上嚴飾華鬘繫額已魔語四眾共
共視之此比丘於空閑處嚴飾如是云何名爲清淨有
德須臾優波掘從定起覺所有華鬘悉大嚴飾語魔云汝以
汝是魔王即取死狗變爲華鬘極大嚴飾語魔云汝以
變供養我我還以變供養汝汝之便以神力繫縛魔者
魔王頭摩已還成死狗臃腫爛甚失臭惡魔以神力
去之而不能得至帝釋所帝釋不受自還六天乃至梵
天皆悉不受無能爲解語言汝自還去求彼比丘即至
優波掘所求解其變優波掘即與安捨汝從今日乃至
法盡其後來下壞亂學人又我雖見佛法身不見也

汝今爲我變作佛形若能如是當解汝鬘魔即受其持
便語比丘言我作佛時其向我禮於大林中變爲佛身
相好具足放大光明作諸弟子皆如舍利弗等大衆圍
繞從林間來優波掘歡喜踴躍忘其要捨即爲作禮魔
言云何遽要而向我禮優波掘言我自作佛意禮耳於
是其鬘自然得解魔言佛真大慈悲我種種惱佛佛不
報我而今比丘見報如是之甚比丘言佛大慈大悲自
能容忍我小乘之人不能如是魔云來因緣略說之也
摩曰真啓其心使受持讀誦爲他廣說世
增其善念也

尊若後末世有能受持讀誦爲他人
說者當知是彌勒神力之所建立
摩曰

是已功於未然息眾魔之候卻佛言善哉善哉彌勒如汝

所說佛助爾喜自下至諸法王表正日光明於是一切菩薩合掌

自佛言我等亦於如來滅後十方國

土廣宣流布阿耨多羅三藐三菩提

復當開導諸說法者令得是經爾時

四天王自佛言世尊在在處處城邑

聚落山林曠野有是經卷讀誦解說

者我當率諸官屬為聽法故往詣其

所擁護其人面百由旬令無伺求得

其便者

是時佛告阿難受持是經廣宣流布

阿難言唯然我已受持要者世尊當

何名斯經佛言阿難是經名為維摩

詰所說亦名不可思議解脫法門如

是受持佛說是經已長者維摩詰文
殊師利舍利弗阿難等及諸天人阿
脩羅一切大眾聞佛所說皆大歡喜

注維摩詰經卷第十

疏證

濟居士昆耶丈室經樵不遇才助壯受九百五十五萬二千師子座又能
第一益飯膳飽十方無量衆所取妙善世界如持針鋒手摩挲於梵
淨便見無量衆刹自地不隔毫端十世古今始終不離于當處不妨
居士把臂共談不一才見得慎勿疑焉

新雕維摩經後序

推誠保德明戴功臣金紫光祿大夫行尚書左丞上柱國清
河郡開國侯食邑一千七百戶食實封肆伯戶張齊賢達
至十歲冬首余自右補闕直史館江
南轉運使

詔還聚族棄旌順流而下時十月九
日泊于湖口之側將夕有一人年可

五十許衣服狀貌類于漁者拜于岸
次自陳累世水居南中有居牌筏舟
船之上號名水居預知
風水裏中出水行圖字以獻且言十
四日當有大風事備錄其記又數日
晝夢一人衣草衣水中出其半身自
稱江饒要維摩經十卷覺而異之十
四日果於荻港之上遇大風暴起船

將覆沒者數回僅而獲全即先言風
水之日夢中稱曰江饒舉家脫魚腹
之葬不亦幸乎屈于京師徧令求訪
維摩經十卷者咸曰無之不數月余
於所親處覩一經函發而視之即維
摩經一部十卷懿夫金文玉偈之殊
勝海藏龍宮之守護功德之力其昭

昭乎其昭昭乎愚冥之徒不能起信
深可悲矣因擇工人俾之雕刻志願
散施貴廣傳布用標靈異直紀歲時
聖宋淳化四年八月十五日道德里序

東京左街萬歲西院講維摩經沙門

守賢重勛

宣德郎守大理評事權大理寺丞公事張

致用

翰林待詔承奉郎守少府監丞御書院祗候賜緋魚袋張用和

兼奉郎守秘書省著作佐郎直集賢院騎尉賜緋魚袋趙安仁等書

皇祐三年月日推誠保順同德崇仁守正翊戴功臣武寧軍節度徐州

管内觀察處置等使開府儀同三司檢校太師兼侍中行徐州大都督府

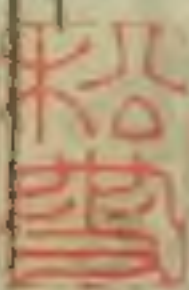
長史判河陽軍州事兼管內河堤勸農使馬步軍都部署提舉鄭滑等州

巡檢兵甲公事上柱國鄴國公食邑萬三千七百戶食實封肆百玖拾戶夏竦重較



公集年譜有九月對移

松木實忘老人



貞亨三

丙寅

九月吉旦

洛陽書肆

永田調兵衛

板行

村上勘右衛門

永明壽時禪師宗鏡錄卷之五茅女章之八。或名維摩經者此之淨名經即是。一切衆生自性清淨。此非淨而自清。非磨而自光。處處凡而不振。在聖而不拜。故云自性清淨。所言名者以心無形。但有名故。文中所說以心海之渺瀰。根歸毛孔。用漁彌之高崖。內入於岸。飛伊土於十方。未移本處。擲大千於界外。合識莫知。日月懸於毫芥。齊供具現於體內。腹納劫燒之燄。火肆如然。口吸十方之氣。身無損滅。斯皆自心轉變。不動而遠近。俄分一念。包含無礙。而本相入天宮。以須彌之高崖。內存中。無所增減。須彌山王本相如故。而天王初利。諸大不覺不知。已之所入。唯應度者。乃見須彌入海中。是名不可思議。解脫法門。又以大海水入毛孔。不礙魚龍。毫髮水性之屬。而彼大海本相如故。諸龍鬼神。何怖羅等。不覺不知。已之所入。此淨名亦淨境。此之明不思議之用也。

聖嚴維摩乃無量法門亦有眷屬助伴此花果不可儀所_思以有不可思議境界有不可思議神通妙用云云

○ 禮電鈔 嘉祥 雍摩金 采姬 後身 出思 惟三 性然 我未 見其 本○ 毒名 金姬 名善 思名 月上

天台疏曰。國教三稱。一明說法。二默然。三明說法者為正。正即中道。乃不言言。言無言。得論言無言。言故亦殊。即不問說法說法。故以不言言。言於言。雖非默然。默然故以不言。無言此明說。即是默然。即是默然。即是默然。○釋電鈔注云。若舍不言。則有此境界。此經者始終不思議法也。不思議即不二別稱也。言不二。以三篇三子靈梵之義。罕有衆且置字方虛空在佛其前而常自受。是即真定此淨室中實所坊因者哉。



以紙剪上之三邊身其後將口編絲
中一處須知三三不思係在才思清純

玄妙中作玄妙
清虛聖耶大之能獲不遇十萬能受九百萬
三子以子說又說不邪一孝以歷能十方量
喜世界如持針針一車棄於此見得便之
境自也不隔中其端十世古今依所不
妨也長生已歸大行共談不二未見
方准麻得磁者藥高宗因師所近枯木藥

